

# غُبْرَتِي مُحَمَّد

تقدير لبقرية النبي العربي محمد (ص)  
بالمقدار الذي يدين به كل إنسان،  
وبالحق الذي يبتله المحقق قلب كل إنسان.

---

طبعة منقحة

---

الناشر

دار الكتب الحديثة

لصاحبها: توفيق عفيفي

١٤ شارع إبراهيم بعايد



# عبقريه محمد

تقدير لعبقرية النبي العربي محمد ﷺ  
بالمقدار الذي يدين به كل إنسان، وبالحق  
الذي يثبت له الحب في قلب كل إنسان .

---

تأليف

عبدك محمد بن عبد الله

---

طبعة دار التأليف ، شارع عبقرية بنجاح غير متبعية

تليفون ٢١٨٢٥



## مقدمة

تعود بنا هذه المقدمة ثلاثين سنة ، إلى اليوم الذي سمعت فيه أول اقتراح بتأليف كتاب عن محمد عليه السلام وكنت أقيم يومئذ في ضاحية العباسية البحرية على مقربة من الساحة التي كانت معدة للاحتفال بالموالد النبوى في كل عام ولنا رهط من الاصدقاء المشتغلين بالأدب يشتركون في قراءة كتبه العربية والافرنجية : ويترددون معاً على الاحياء الوطنية ، وقلما يترددون على غيرها ، فلا يزالون متنقلين فترة بعد فترة بين الحى الحسينى والحى الزينبى : أو بين مشية القلعة وضاحية العباسية ، أو بين الروضة والخليج . على حسب المناسبات : وعلى غير مناسبة في كثير من الاوقات وكان رهطاً له نقائض الدنيا بجمعات : نقائض الشباب ، ونقائض الحياة الفنية : ونقائض الاختلاف في البيئة بين ناشئ في العاصمة وناشئ في الريف وناشئ في الصعيد وناشئ في الثغور ، إلى غير ذلك من النقائض التي كانت حلية لهذه الجماعة ، ولم تكن فيها من دواعي التفرق والشتات

ومن عجائبها أن الذي كان يغريها بالاحياء الوطنية هو قراءتها في المكتب الافرنجية التي كانت شائعة بينها ، لانهم كانوا يقرأون أكثر ما كانوا يقرأون كتب دكنز ، وهازليت ، و دى هنت ، و كارليل ، .. وهم كتاب مولعون بعرض الاخلاق الاجتماعى ودراسة العادات المحلية وتمثيل الريقيين والحضرين في أوضاعهم المختلفة ، ولهم فصول عن الاسواق والدكاكين والباعة تفيض بحسن

الملاحظة وبراعة الفكاهة ومتعة القراءة ، وتعود من يدمن قراءتها أن  
يتحرى نظائرها حيثما رآها

\*\*\*

ففي يوم من أيام المولد - والرهط يزورني لتؤم الساحة  
بمجمعين في المساء - كان الكاتب الانجليزى العظيم توماس كارليل  
هو محور الحديث كله ، لأنه كما يعلم الكثيرون بين قراء العربية  
صاحب كتاب الأبطال الذى عقد فيه فصلاً عن النبي محمد عليه  
السلام ، وجعله نموذج البطولة النبوية بين أبطال العالم الذين اختارهم  
الوصف والتدليل

ولما كنتذاكر آراءه ومواضع ثنائه على النبي ، إذ بدرت من  
أحد الحاضرين الغرباء عن الرهط كلمة نابية غضبنا لها واستنكرناها  
لما فيها من سوء الأدب وسوء الذوق وسوء الطوية . وكان الفتى  
الذى بدرت منه الكلمة متحدثاً يتظاهر بالمعرفة ، ويحسب أن التناول  
على الأنبياء من لوازم الاطلاع على الفلسفة والعلوم الحديثة . فكان بما  
قاله شيء عن النبي والزواج ، وشيء عن البطولة ، فواه أن بطولة محمد  
إنما هي بطولة سيف ودماء !

قلت : ويحك ! ما سوغ أحد السيف كما سوغته أنت بهذه القولة  
النايبة !

وقال صديقنا المازنى : بل السيف أكرم من هذا ، وإنما سوغ  
صاحبنا شيئاً آخر يستحقه .. وأشار إلى قدمه ،  
وارتفعت لهجة النقاش هنيهة ، ثم هدأت بخروج الفتى صاحب  
الكلمة من الندى ، واعتذاره قبل خروجه بتفسير كلامه على معنى مقبول  
أو خيل إليه أنه مقبول

وتساءلنا : ما بالنا نقنع بتمجيد كارليل للنبي ؛ وهو كاتب غربي

لا يفهمه كما نفهمه ، ولا يعرف اسلام كما لا نعرفه ؟ ثم سألتى بعض الاخوان  
« ما بالك أنت يا فلان لا تضع لقراء العربية كتاباً عن محمد على النقط  
الحديث ؟ »

قلت : « أفعل .. وأرجو أن يتم ذلك فى وقت قريب » ،  
ولكنه لم يتم فى وقت قريب .. بل تم بعد ثلاثين سنة ! وشامت  
المصادفة العجيبة أن تم فصوله فى مثل الايام التى سمعت فيها الاقتراح  
لأول مرة ، فكتب السطر الأخير فيه يوم مولد النبى على حسب  
الشهور الهجرية ، واتفقت هذه المصادفة على غير تدبير منى ولا من  
أحد ، لأنى لم أدبر لنفسى أوقات الفراغ التى هيات لى لتمام فصوله ،  
وتقسيم العمل فيه يوماً بعد يوم  
والخيرة فى الواقع ..  
والخيرة كذلك فى هذا التأخير ..

فأتى لو كتبته يومئذ لعدت إلى كتابته الآن من جديد ، واحتجت  
إلى السنين الثلاثين أضيف خبرتها وقراءتها ورياضتها النفسية والفكرية  
إلى محصول ذلك العمر الباكر إذ هو عمر يستطيع المرء أن يتملى فيه  
إعجاباً بمحمد ، لأنه عمر الإعجاب والحماسة الروحية ، بيد أنه لا يستطيع  
أن يقبسه بمقياسه ؛ وأن يشعر بشعوره فى مثل تجاربه ، وفى مثل السن  
التي اضطلع فيها بالرسالة ، وأن تقارب السن هنا لضرورة لا غنى عنها  
لتقريب ذلك الشأو البعيد من شتى نواحيه  
أين كنا قبل تلك السنين الثلاثين ؟

إنها مسافات فى عالم الفكر والروح .. لو تمثلت مكاناً منظوراً  
لأخذ المرء رأسه بيديه من الدوار وإمتداد النظر بغير قرار  
كم رأى ؟ . كم مذهب ؟ . كم وسواس ؟ . كم محنة ؟ . كم مراجعة ؟ . كم  
زوال يتضعض له الكيان وتميد معه الدعائم والأركان ؟ . كم وكم فى

ثلاثين سنة عما يطرق نفساً لا يعفيها الحياة من التجارب والعوارض  
لمحة عين في نهار؟. وكـم لذلك كله من أثر في توطيد الرأى وتهدة الثوائر  
وتجلية الغبار. وكـم يضيف ذلك كله الى الشباب الباكر الذى كان يحلم  
يومئذ بالعظمة فى كل أوج . وبالأوج المحمدى فى عليا مراتب الانبياء؟  
الحيرة فى الواقع .. والحيرة فى ذلك التأخير ..

واليوم ونحن نضع كتابنا هذا عن « عبقرية محمد » بين يدى القراء ،  
لا نقول إنما قد استوفيناها كما اردناه ؛ ولا اننا فصلنا فيه القرض الذى  
توخيناها ، ولكننا نقول إنما التزمنا فيه الباعث الذى أوحى الاقتراح  
بتأليفه لأول مرة . كأننا شرعنا فى كتابته مساء ذلك اليوم قبل ثلاثين  
سنة ، فكتبناه ونحن نستحضر فى الذهن تبرئة المقام المحمدى من تلك  
الاقاويل التى يلغظ بها الاغرار والجهلاء عن حذقة أو سوء نية .  
ونظرنا اتفاقاً فاذا بأطول الفصول فيه الفصلان اللذان شرحنا فيهما  
موقف محمد من الحرب ومن الحياة الزوجية .. لانهما كانا مثار اللغظ  
تلك الليلة على مقربة من ساحة المولد ، وكانا مثار اللغظ فى كل ما رده  
سفهاء الشائنين من الاصلاء والمقتدين فى هذا الباب

فسيرى القارىء أن « عبقرية محمد » عنوان يؤدى معناه فى حدوده  
المقصودة ولا يتعداها ، فليس الكتاب سيرة نبوية جديدة تضاف إلى  
السير العربية والافرنجية التى حفلت بها ، المكتبة الحمدية ، حتى الآن ،  
لأننا لم نقصد وقائع السيرة لذاتها فى هذه الصفحات ، على اعتقادنا أن  
المجال متسع لشراث من الاسفار فى هذا الموضوع ، ثم لا يقال إنه  
استنفد كل الاستنفاد

وليس الكتاب شرحا للإسلام أو لبعض أحكامه ، أو دفاعا عنه أو  
مجادلة لخصومه . فهذه أغراض مستوفاة فى مواطن شتى ، يكتب فيها  
من هم ذووها ولهم دراية بها ، وقدرة عليها



إنما الكتاب تقدير «لعبقرية محمد» بالمقدار الذى يدين به كل إنسان  
ولا يدين به المسلم وكفى ، وبالحق الذى يثبت له الحب فى قلب كل  
إنسان ، وليس فى قلب كل مسلم وكفى  
فحمد هنا عظيم .. لأنه قدوة للمقتدين فى المناقب التى يتمناها  
المخلصون لجميع الناس .

عظيم لأنه على خلق عظيم  
ولبناء العظمة حقها لازم فى كل آونة وبين كل قبيل .. ولكنه فى  
هذا الزمن وفى عالمنا هذا ألزم منه فى أزمنة أخرى ، لسببين متقاربين  
لا لسبب واحد : أحدهما أن العالم اليوم أحوج ما كان إلى المصلحين  
النافعين لشعوبهم وللشعوب كافة .. ولن يتاح لمصلح أن يهدى قومه وهو  
مغموط الحق . معرض للجفوة والكنود

والسبب الآخر أن الناس قد اجتبرأوا على العظمة فى زماننا بقدر  
حاجتهم إلى هدايتها .. فانت شيوخ الحقوق العامة قد أغرى أناساً من  
صغار النفوس بانسكار الحقوق الخاصة : حقوق العلية النادرين الذين  
ينصفهم التمييز وتظلمهم المساواة .. والمساواة هى شرعة السواد الغالبة  
فى العصر الحديث

ولقد جار هذا الفهم الخاطيء للمساواة على حقوق العظماء السابقين ،  
كما جار على حقوق العظماء من الأحياء والمعاصرين . ثم أغرى الناس  
بالجور بعد الجور غرورهم بطرائف العصر الحديث ، واعتقادهم أنه قد  
أتى بالجديد الناسخ للقديم فى كل شيء ، حتى فى ملكات النفوس والأذهان  
وهى مزينة خالدة لا يفسخ فيها الجديد القديم .

يرون أن البخار يلغى الشراع ، وربما كان الاختراع السابق أدل  
على القدرة وأبين على الفضل من الاختراع الذى تلاه ؛ ولم يكن ليتلوه  
لولا ما تقدم عليه .

وينظرون إلى أقطاب الدنيا كأن الأصل في النظر إليهم أن يتجنوا عليهم ويثلبوا كرامتهم ؛ ولا يثوبوا إلى الاعتراف لهم بالفضل إلا مكرهين ، بعد أن تفرغ عندهم وسائل التجنى والتلب أو لا قراء .  
هذه الآفة تهبط بالخلق الانساني إلى الخفض .

وتهبط بالرجاء في إصلاح العيوب الخلقية والنفسية إلى مادون الخفض  
فما يساوى إنسان لا يساوى الإنسان العظيم شيئاً لديه ؟ أى معرفة  
بحق من الحقوق يناط بها الرجاء إذا كان حق العظمة بين الناس غير  
معروف ؟ وإذا ضاع العظيم بين أناس ، فكيف لا يضيع بينهم الصغير ؟  
لهذا كان تقدير محمد بالقياس الذى يفهمه المعاصرون ويتساوى فى إقراره  
المسلمون وغير المسلمين ، نافعاً فى هذا الزمن الذى التوت فيه مقاييس التقدير .  
لأنه لنافع لمن يقدرون محمداً ، وليس بنافع لمحمد أن يقدروه ؛ لأنه  
فى عظمتة الخالدة لا يضار بانكار ، ولا ينال منه بنى الجهلاء إلا كما نال  
منه بنى الكفار .

ولأنه لنافع للمسلم أن يقدر محمداً بالشواهد والبيئات التى يراها غير  
المسلم ، فلا يسعه إلا أن يقدرها ويمجى على مجراها فيها ، لأن مسلماً  
يقدر محمداً على هذا النحو يحب محمداً مرتين : مرة بحكم دينه الذى  
لا يشار كفيه غيره ، ومرة بحكم الشماثل الانسانية التى يشترك فيها جميع الناس  
وحسبنا من « عبقرية محمد » أن نقيم البرهان على أن محمداً عظيم فى  
كل ميزان : عظيم فى ميزان الدين ، وعظيم فى ميزان العلم ، وعظيم فى  
ميزان الشعور ، وعظيم عند من يختلفون فى العقائد ولا يسعهم أن  
يختلفوا فى الطبايع الأدبية ، إلا أن يرين العنت على الطبايع فتتحرف  
عن السواء وهى خاسرة فى انحرافها ، ولا خسارة على السواء .

\*\*\*

إن عمل محمد لكاف جد الكفاية لتحويله المكان الأسنى من التعظيم  
والاعجاب والثناء .

إنه نقل قومه من الإيمان بالآصنام إلى الإيمان بالله ، ولم تكن  
أصناما كاصنام يونان يحسب للمعجب بها ذوق الجمال إن فاته أن يحسب  
له هدى الضمير . ولكنها أصنام شائعات كتعاويذ السحر التى تفسد  
الاذواق وتفسد العقول ؛ فنقلهم محمد من عبادة هذه الدمامة إلى عبادة  
الحق الأعلى ؛ عبادة خالق الكون الذى لا خالق سواه ، ونقل العالم  
كله من ركود إلى حركة ومن فوضى إلى نظام ، ومن مهانة حيوانية إلى  
كرامة إنسانية ، ولم ينقله هذه النقلة قبله ولا بعده أحد من أصحاب الدعوات  
إن عمله هذا لكاف لتحويله المكان الأسنى بين صفوة الأخيار  
المخالدين ، فما من أحد يرضى على صاحب هذا العمل بالتوفير ثم يمجد  
بالتوفير على اسم إنسان .

إلا أننا نغضى خطوة وراء هذا ، حين نقول أن التعظيم حق لعبقرية  
محمد ولو لم تقترن بعمل محمد .

لأن العبقرية قيمة فى النفس قبل أن تبرزها الاعمال ويكتب لها  
التوفيق ؛ وهى وحدها قيمة يغالى بها التقويم .

فاذا رجع بمحمد ميزان العبقرية ، وميزان العمل ؛ وميزان العقيدة  
فهو نبى عظيم وبطل عظيم وإنسان عظيم .

وحسبنا من كتابتنا هذا أن يكون بنائنا توىء إلى تلك العظمة فى  
آفاقها ، فإن البنان لا يقدر على الإشارة من الباع على الاحاطة ، وأفضل  
من عجز المحيط طاقة المشير .

عباس محمود العقاد

# عِلَلُ امَاتٍ مَوَلَد

## عالم

كان عالماً متداعياً قد شارف النهاية .. خلاصة ما يقال فيه انه عالم فقد العقيدة كما فقد النظام ..

أى أنه فقد أسباب الطمأنينة فى الباطن والظاهر : طمأنينة الباطن التى تنشأ من الركون إلى قوة فى الغيب ، تبسط العدل وتحمى الضعف ، وتجزى الظلم ، وتختار الاصلح الاكمل من جميع الامور وطمأنينة الظاهر التى تنشأ من الركون إلى دولة تقضى بالسرعة ، وتفصل بين البغاة والابرياء ، وتحرس الطريق ، وتخيف العائثين بالفساد. بيزنطة قد خرجت من الدين إلى الجدل العميق الذى أصبح بعد ذلك علماً عليها ، وتضاءلت سطوتها فى البر والبحر حتى طمع فيها من كان يحتذى بجوارها .

وفارس قد سخر فيها المجوس من دين المجوس .. وكنت حول عرشها كوامن القيلة ، وبواعث الفتن ، ونوازع الشهوات . والحبيشة ضائعة بين الاوثان المستعارة من الحضارة تارة ومن الهمجية تارة ، وبين التوحيد الذى هو ضرب من عبادة الاوثان .. ثم هى بعد هذا التشويه فى الدين ، ليست بذات رسالة فى الدنيا ولا بذات طور من أطوار التاريخ .. فليس لها عمل باق فى سجل الاعمال الباقيات . عالم يتطلع إلى حال غير حاله .. عالم يتهى للتبديل أو للهدم ثم للبناء .

## أمة

وبين هذه الدول المتداعيات ، أمة ليست بذات دولة ولكنها

تأهب لإقامة دولة .. هي أمة العرب وقد اتبقت لوجودها وشعرت  
بمكانتها ، كما شعرت بالخطر عليها وبمواضع النقص منها .  
في أيديها تجارة العالمين كلها ..

فإذا سارت القوافل من خليج فارس إلى بحر الروم ، فهي تسير في  
البنادية بين حراس من العرب لا سلطان عليهم للدول المتداعية .. أو هم  
قد شعروا بذلك السلطان حيناً في أبان الصولة الرومانية والصولة الفارسية  
ثم علموا أنهم مالمكون لزمانهم يرضون فتصل الأرزاق بين المشرق  
والمغرب وبين المغرب والمشرق ، ويفضون قنبر التجارة وينضب  
المورد وتكسد الأسواق .

وإذا سارت القوافل من اليمن إلى الشام أو من بحر القلزم إلى بحر  
الروم ، فهي في جيرة الأعراب من كلتا الطريقين .  
أمة اتبقت لوجودها ، وعرفت شأنها بين من يحدقون بصحرائها ..  
ثم رأيت هؤلاء المحيطين بها يحجرون عليها ، ويريدون إخضاعها  
وابتلاعها ..

فهرقل الرومي يرسل إلى مكة من يحكمها ، وأبرهة الحبشي يزحف  
إلى مكة بمن يهدم كعبتها ويستبدل بها كعبة غيرها ، وفارس تطفئ على  
شرق البلاد وعلى جنوبها ..

خطر من خارجها ، يزيد الأمة يقظة وانتباها لوجودها ..  
وخطر من داخلها ، يدفع بها دفعا إلى الزوال أو إلى استكمال  
النقص المستشري في حياتها ..

مدينة واحدة تجتمع فيها ثروة الجزيرة ، وعصبة واحدة من سادة  
القوم تجتمع في أيديها ثروة المدينة ..

حالة لا استقرار فيها ..

فن هنا الترف ، والطمع ، والخمر ، والقمار ، والمتعة ، وتسخير  
الاقوياء للضعفاء ..

ومن هنا الفاقة ، والحسرة ، والشك في صلاح الأمور ..  
ولكنه شك يبحث ويضطرب ، وليس بالشك الذي يستجم  
ويستكين

فحينما اجتمع أناس من أولى الرأى يذكرون العقيدة وطمأنينة الضمير  
فهناك هاتف بينهم بسوء مام عليه . اجتمع أناس بنخلة لإحياء عيد  
العزى فقال رجل منهم لإخوانه : « واقه ما قومكم على شيء وإنهم لن ي  
ضلال .. فا حجر لطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضرب ولا ينفع ،  
ومن فوقه يجرى دم النحور . يا قوم التمسوا لكم ديناً غير هذا الدين  
الذى أتم عليه .. » ثم تفرقوا ، فهم من تنصر ، ومنهم من اعتزل  
الأوثان ، ومنهم من انتظر حتى سمع دعوة الإسلام فلباها .. وكان الذى  
تنصر وسمع دعوة الإسلام ورقة بن نوفل الذى كتب له أن يتلقى بشاره  
النبي العربى عند ظهوره ويلقى إليه بالبشارة

هؤلاء شكوا وبخشوا عن العقيدة وطمأنينة الضمير ..

وغيرهم شكوا وبخشوا عن وازع من الضمير ، ووازع من السلطان .  
فاجتمعت بنو هاشم وزهرة وتيم يتعاهدون باسم الله المنتقم ليكون  
مع المظلوم حتى يؤدى إليه حقه . وذلك حلف الفضول الذى شهده النبى  
العربى فى شبابه وقال فيه : « ما أحب أن يكون لى بحلف حضرته فى  
دار ابن جدعان حمر النعم » .

حالة لا تستقر ، ولا تزال فى طلب الاستقرار ..

وأمة يقظى ..

وخطر محقق بها بما حولها ، وبما هو فى دخالها وأحشائها ..  
حالة تنذر بالزوال ، وقدما تزول أمة يقظى فى أوان انتباها . فذلك  
لإذن حالة للتبديل والتجديد .

## قبيلة

وقبيلة فى تلك الأمة ، فى تلك المدينة .. لها شعبتان :  
إحداهما من أصحاب الترف والطمع واستبقاء ما هو قائم كما كان  
قائما على هواها .  
والأخرى من أصحاب التقوى والساحة والتوسط بين مقام القوى  
الذى يجور ويظنى ويستبقى أداة الجور والظنيان ، ومقام الضعيف الذى  
يحتمل الأذى ويعجز على الكريمة ولا يملك مع السيد الأمر إلا أن  
يذعن له ويأكل من فضلات يديه .

## بيت

وبيت من تلك الشعبة الوسطى له كرم النسب العريق وليس له ثوم .  
الثروة الجائعة والكبرياء الجائحة والقسوة على من دونه من المحرومين .  
ذلك هو بيت عبد المطلب من صميم قريش ومن ذوائبها العليا ،  
وان لم يكن معدوداً من أثرياء القبيلة القرشية فى ذلك الأوان ..  
ورأس هذا البيت - عبد المطلب - رجل قوى الخلق قوى الإيمان .  
فيما آمن به ، حكيم مع قوة طبعه وشدة إيمانه ، خليق أن ينجب العقب  
الذى يبشر بدعوة وينضح عن دين .

نذر لئن عاش له عشرة بنين لينحرن أحدهم عند الكعبة . ثم أحله قومه وأحله العرافة من نذره ، فأبى أن يتحلل حتى يستوثق من رضى الرب ورضى ضميره . سألتهم العرافة : « كم الدية فيكم ؟ » قالوا : « عشر من الإبل » ، قالت : « فتقربوا إذا بعث من الإبل واضربوا على القتي وعليها بالقдах .. فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الإبل حتى يرضى ربكم » ، فما زالوا يزيدون حتى بلغت الإبل مائة وخرجت القдах عليها . ففتفت قريش بعبد المطلب : « لقد رضى ربك .. فأطلق فتاك » . وكان خليفاً بمن يريد أن يتحلل ويتعل أن يقبل ولا حرج عليه ، ولكن عبد المطلب لم يكن من المتحللين المتعللين ، فأبى إلا أن يضرب عليها القдах ثلاث مرات ، ثم نحررت الإبل للجياح من الانامى والسباع .

وجاء القائد الحبشى يهدم الكعبة ويسطو على الإبل والشاء .. فلما سأله عبد المطلب أن يرد إليه إبله ، قال له مقال السيمى المخرج المداور بالكلام : « أراك تسأل عن إبلك ولا تسأل عن الكعبة » ، فأجابه عبد المطلب جواب الحكيم المؤمن : « أما الإبل فأنا ربها ، وأما البيت فله رب يحميه ! »

فكان إيمانه إيماناً كفواً لدهاء السياسة ، ولم يكن إيمان العجز والتواكل والاستسلام ..

ومن كان له هذا الخلق ، وهذا الضمير ، وهذا الايمان ، وهذه الرئاسة ، فليس من عجب أن ينجب نبياً في زمان يستدعى الانبياء ، ومكان مهيء لهم دون كل مكان .. بل العجب أن يكون الامر غير ما كان



## أب

وإذا كان عبد المطلب جدّاً صالحاً لنبي كريم ، فابنه عبد الله نعم الأب لذلك النبي الكريم ..

لكأنما كان بضعة من عالم الغيب ، أرسلت إلى هذه الدنيا لتعقب فيها نبياً وهي لا تراه .. ثم تعود .

كان إنساناً من طينة الشهداء ، يتجه إليه القلب الإنساني بكل ما فيه من حب وحنو ورحمة . فهو الفتى الذى اسمه عبد الله والذى اختير للقاء ، فحاشت له شفقة قومه حتى تركه لهم القدر إلى حين . وهو الفتى الذى تحدثت القتيات فى الخدور بوسامته وحياته ، وودت مئات منهن لو نعمن منه بنعمة الزواج . وهو الفتى الذى أقام مع عروسه ثلاثة أيام ، ثم سافر ليتجر فاذا هى السفرة التى لا يؤوب منها الذاهبون . وهو الفتى الذى مات وهو غريب ، وولد له نسله الكريم وهو دفين . وهكذا تتمثل البصائر الخاشعة آباء الأنبياء والسلالة التى تصل بين الآخرة والدنيا وبين عالم البقاء وعالم الفناء .

## رجل

عالم يتطلع إلى نبي وأمة تتطلع إلى نبي ، ومدينة تتطلع إلى نبي ، وقبيلة ويده وأبوان أصلح ما يكونون لانجاب ذلك النبي .  
تم هامو ذا رجل لا يشركه رجل آخر فى صفاته ومقدماته ، ولا يدانيه رجل آخر فى مناقبه الفضلى التى هيأته لتلك الرسالة الروحية المأمولة فى المدينة .. وفى الجزيرة ، وفى العالم بأسره .

نبيل عريق النسب .. وليس بالوضع الحامل، فيصغر قدره في أمة  
الأنساب والأحساب ..

فقير . وليس بالعتي المترف فيطفيه بأس النبلاء الأغنياء ، ويغلق  
قلبه ما يخلق القلوب من جشع القوة واليسار .

يقيم بين رحاء . فليس هو بالمدلل الذي يقتل فيه التذليل ملكة الجد  
والارادة والاستقلال ، وليس هو بالمهجور المنبوذ الذي تقتل فيه  
القسوة روح الأمل وعزة النفس وسليقة الطموح ، وفضيلة العطف  
على الآخرين .

خبير بكل ما يختبره العرب من ضروب العيش في البادية والحاضرة  
.. تربى في الصحراء وألف المدينة ، ورعى القطعان واشتغل بالتجارة  
وشهد الحروب والاحلاف ، واقترب من السراة ولم يتعد من الفقراء ..  
فهو خلاصة الكفاية العربية في خير ما تكون عليه الكفاية  
العربية ..

وهو على صلة بالدنيا التي أحاطت بقومه .. فلا هو يجهلها فيغفل  
عنها ، ولا هو يفامسها كل المغامرة فيغرق في لجتها .

أصلح رجل من أصلح بيت في أصلح زمان لرسالة النجاة المرقوبة ،  
على غير علم من الدنيا التي ترقبها .  
ذلك محمد بن عبد الله عليه السلام ..

قد ظهر والمدينة مبيأة لظهوره لأنها محتاجة إليه ، والجزيرة مبيأة  
لظهوره لأنها محتاجة إليه ، والدنيا مبيأة لظهوره لأنها محتاجة إليه ،  
وماذا من علامات الرسالة أصدق من هذه العلامة ؟ وماذا من تدبير  
المقادير أصدق من هذا التدبير ؟ وماذا من أساطير المخترعين للأساطير

أعجب من هذا الواقع ومن هذا التوفيق ؟ علامات الرسالة الصادقة هي عقيدة تحتاج إليها الأمة ، وهي أسباب تتمهد لظهورها ، وهي رجل يضطلع بأمانتها في أوانها ..

فإذا تجمعت هذه العلامات فإذا يلجئنا إلى علامة غيرها ؟ وإذا تعذر عليها أن تجمتع فأى علامة غيرها تنوب عنها أو تعوض ما نقص منها ؟ خلق محمد بن عبد الله ليكون رسولا مبشراً بدين ، وإلا فلائى شيء خلق ؟ ولائى عمل من أعمال هذه الحياة ترشحه كل هاتيك المقدمات والتوفيقات ، وكل هاتيك المناقب والصفات ؟

لو اشتغل بالتجارة طول حياته كما اشتغل بها فترة من الزمن ، لكان تاجراً أميناً ناجحاً موثقاً به في سوق التجار والشراة .. ولكن التجارة كانت تشغل بعض صفاته ، ثم تظل صفاته العليا معطلة لا حاجة إليها في هذا العمل مهما يتسع له المجال .

ولو اشتغل زعيماً بين قومه لصالح للزعامة ، ولكن الزعامة لا تستوفي كل ما فيه من قوة واستعداد ..

فالذى أعده له زمانه وأعدته له فطرته هو الرسالة العالمية لا سواها ، وما من أحد قد أعد في هذه الدنيا لرسالة دينية إن لم يكن محمد قد أعد لها أكل إعداد .

## بشائر الرسالة

والمؤرخون يجهدون أقلامهم غاية الجهد في استقصاء بشائر الرسالة المحمدية .. يسردون ما أكدته الرواة منها وما لم يؤكده وما قبله الثقات منها وما لم يقبلوه ، وما أيده الحوادث أو ناقضته ، وما وافقته

العلوم الحديثة أو عارضته ، ويتفرقون في الرأي والهوى بين تفسير  
الايان وتفسير البيان وتفسير المعرفة وتفسير الجهالة ، فهل يستطيعون  
أن يتخلفوا لحظة واحدة في آثار تلك البشائر التي سبقت الميلاد أو  
صاحبت الميلاد حين ظهرت الدعوة واستفاض أمر الاسلام ؟

لا موضع هنا لاختلاف

فما من بشارة قط من تلك البشارة كان لها أثر في إقناع أحد  
بالرسالة يوم صدع النبي بالرسالة ، أو كان ثبوت الاسلام متوقفا عليها  
لأن الذين شهدوا العلامات المزعومة يوم الميلاد ، لم يعرفوا يومئذ  
مغزاها ومؤداها ، ولا عرفوا أنها علامة على شيء أو على رسالة ستأتي  
بعد أربعين سنة .

ولأن الذين سمعوا بالدعوة وأصاخوا إلى الرسالة بعد البشائر  
بأربعين سنة ، لم يشهدوا بشارة واحدة منها ولم يحتاجوا إلى شهودها  
ليؤمنوا بصدق ما سمعوه واحتاجوا إليه .

وقد ولد مع النبي عليه السلام أطفال كثيرون في مشارق الأرض  
ومغاربها ، فإذا جاز للصدق أن ينسبها إلى مولده جاز للكابر أن  
ينسبها إلى مولد غيره . ولم تفصل الحوادث بالحق بين المصدقين  
والمكابرين إلا بعد عشرات السنين . . يوم تأتي الدعوة بالآيات  
والبراهين غنية عن شهادة الشاهدين وإنكار المنكرين .

أما العلاقة التي لا التباس فيها ولا سبيل إلى إنكارها ، فهي علامة  
الكون وعلامة التاريخ . .

قالت حوادث الكون : لقد كانت الدنيا في حاجة إلى رسالة . .

وقالت حقائق التاريخ : لقد كان محمد هو صاحب تلك الرسالة . .

ولا كلمة لقائل بعد علامة الكون وعلامة التاريخ .

# عميقية محمدية الداعي

## الفصاحة

اتفقت أحوال العالم إذن على انتظار رسالة .  
وافقت أحوال محمد على ترشيحه لتلك الرسالة .  
وكان من الممكن أن تتفق أحوال العالم وأحوال محمد ، ولا تتفق  
معها الوسائل التي تؤدي بها رسالته على أحسن الوجوه .  
كان من الممكن أن ينتظر العالم الرسول ، ثم لا يظهر الرسول .  
وكان من الممكن أن يظهر الرسول في البيت الصالح وفي البيئة الصالحة  
ثم لا تنبأ له الصفات التي يتم بها أداء الرسالة .  
ولكن الذي اتفق في رسالة محمد قد كان أعجب أعاجيب الاتفاق  
وكان المعجزة التي تفوق المعجزات ، لأنها مع ضخمتها وتعدد أجزائها  
وتوافق تلك الأجزاء جميعها ، بما يقبله العقل قبولا سائغا بغير عنق  
ولا استعكراه .

فكان محمد مستكلا للصفات التي لا غنى عنها في لإنجاح كل رسالة  
عظيمة من رسالات التاريخ .  
كانت له فصاحة اللسان واللغة .

وكانت له القدرة على تأليف القلوب وجمع الثقة .  
وكانت له قوة الايمان بدعوته وغيرته البالغة على نجاحها .

وهذه صفات للرسول غير أحوال الرسول ، ولكنها هي التي عليها المدار في تبليغ الرسالة ، ولو اتفقت فيما عداها جميع الأحوال .  
فالفصاحة صفة تجتمع للكلام ، وليمة النطق بالكلام ، ولموضوع الكلام ؛ فيكون الكلام فصيحاً وهيئة النطق به غير فصيحة ، أو يكون الكلام والنطق به فصيحين ؛ ثم لا تجتمع لموضوعه صفة الفصاحة السارية في الاسماع والقلوب .

فكان أعرب العرب ؛ كما قال عليه السلام : « أنا قرشي واسترضعت في بني سعد بن بكر »  
فله من اللسان العربي أفصح بهذه النشأة القرشية البدوية الخالصة ؛  
وهذه هي فصاحة الكلام .

ولكن الرجل قد يكون عربياً قرشياً مسترضعاً في بني سعد ويكون نطقه بعد ذلك غين سليم ، أو يكون صوته غير محبوب ؛ أو يكون ترتيبه لكلماته غير مأنوس فيتأجل الكلام الجميل ثم يعوزه النطق الجميل أما محمد فقد كان جمال فصاحته في نطقه كجمال فصاحته في كلامه ؛  
وخير من وصفه بذلك عائشة رضي الله عنها حيث قالت « ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد كسر دكم هذا ، ولكن كان يتكلم بكلام بين فصل ، يحفظه من جلس إليه »

واتفقت الروايات على تنزيه نطقه من عيوب الحروف ومخارجها وقدرته على إيقاعها في أحسن مواقعها ؛ فهو صاحب كلام سليم في منطق سليم  
ولكن الرجل قد يكون عربياً قرشياً مسترضعاً في بني سعد ويكون سليماً في كلامه سليماً في نطقه . ثم لا يقول شيئاً يستحق أن يستمع إليه السامع في موضوعه .

فهذا أيضاً قد تنزه عنه الرسول في فصاحته السائقة من شتى نواحيها .. فما من حديث له حفظه لنا الرواة الثقات إلا وهو دليل صادق على أنه قد أوتي حقاً « جوامع الكلم » ، ورزق من فصاحة الموضوع كفاء ما رزق من فصاحة اللسان وفصاحة الكلام .

## الوسامة والثقة

وكانت له مع الفصاحة صباحة ودماثة تحببانه إلى كل من رآه ، وتجمعان إليه قلوب من عاشروه . وهي صفة لم يختلف فيها صديق ولا عدو ، ولم ينقل عن أحد من أعلام الدنيا أنه بلغ بهذه الصفة مثل ما بلغه محمد بين الضعفاء والأقوياء على السواء .

وحسبك من حب الضعفاء إياه أن فتى مستعبداً يفقد أباه وأسرته - كزيد بن حارثة - ثم يظهر له أبوه بعد طول الغيبة فيؤثر البقاء مع محمد على الذهاب مع أبيه ..

وأن خادم خديجة رضى الله عنها - ونعني به ميسرة - يقدمه ليشر سبيلته بالريح والتوفيق في تجارتها ، وهو أولى أن ينفس عليه ، وأن يدعى لنفسه ما اختصه به من الفضل والتقديم ..

وحسبك من حب الأقوياء إياه أنه جمع على محبته أناساً بينهم من التفاوت في المزايا والخصال ما بين أبي بكر وعمر وعثمان وخالد وأبي عبيدة ، وهم جميعاً من عظماء الرجال ..

ولكن الرجل قد يكون صريحاً دمثاً محبوباً ، ولا يكون له من ثقة الناس واتمانهم إياه نصيب كبير .. لأن الرجل المحبوب غير الرجل

الموثوق به ، وإذا اتفقت الخصلتان حيناً فمن الجائز أن تفرقا حيناً آخر  
لأنهما في عنصر الخصال لا تتلازمان .

أما محمد فقد كان جامعا للجنة والثقة كأفضل ما تجتمعان ، وكان  
مشهوراً بصدقه وأمانته كاشتهاره بوسامته وحنانه . وشهد له بالصدق  
والأمانة أعداؤه ومخالفوه كما شهد بهما أحباؤه وموافقوه . وامثلا هو  
من العلم بمنزلة من ثقة القوم ، فأحب أن يستعين بها على هدايتهم وترغيبهم  
في رعوته فكان يسـ : ألهم : « أرأيتم لو أخبركم أن خيلا بسفح هذه  
الجليل أكنتم تصدقوني ؟ » فيقولون : « نعم ، أنت عندنا غير متهم » ..  
ألا إن الإنسان ينثر عما يصدمه في مألوفاته وموروثاته ، ولو صدقه  
وقام لديه ألف برهان عليه . فلم يكن ما بالقوم انهم لا يصدقون محمداً  
ولا يعلون فيه الشرف والأمانة ، وإنما كان بهم أنهم ينفرون من  
التصديق كما ينفر المرء من خبر صادق يسوءه فيمن يجب أو فيما يجب ،  
وهو مفتوح العينين ناظر إلى صدق ما يلقى إليه .

### الايـمان والغيرة

ومن المحقق أن هذه الموافقات على كثرتها ، وهذه الشكائل على ندرها  
لا تزال تتوقف على صفة أخرى يحتاج إليها الداعي أشد من احتياجه  
إلى الفصاحة والصباحة .. وهي إيمانه بدعوته وغيرته على نجاحها . فقد  
نجح داعون كثيرون تعوزهم طلاقة اللسان وطلاقة القسبات ، ولم ينجح  
قط داع كبير يعوزه الايمان بصواب ما يدعو إليه ، والغيرة عليه .  
وقد قضى محمد عليه السلام شبابه وهو يؤمن بفساد الزمان وضلال  
الأوثان .. وجاوره أناس أقل منه نبلا في النفس ولطفا في الحس



ونفورا من الرجس ، آمنوا بمثل ما آمن به من فساد عصره وضلال أهله ، ومن حاجتهم إلى عبادة غير عبادة الأصنام ، وآداب غير آدابهم في تلك الأيام . فإذا تجاوزهم في صدق وعيه وسداد سعيه فقد وافق المعهود فيه ، والموروث من جده وأبيه .

ولما آمن برسالته هو ودعوة ربه إياه إلى القيام بأداء تلك الرسالة لم يهجم على هذا الإيمان هجوما ساعا ولا هجوما يوم ، ولم يتعجل الأمر تعجلا من يخدع نفسه قبل أن يخدع غيره . ولكنه تردد حتى استوثق ، وجزع حتى اطمان . وخطر له في فترة من الوحي أن الله قلاه وأعرض عنه ، ولم يأذن له في دعوة الناس إلى دينه . ثم تلقى الطمانينة من وحي ربه ومن وحي قلبه ومن وحي صحبه .. فصعد بما أمر ، ورضى ضميره بما أوتى من الهداية على النحو الذي رضيت به ضائير الأنبياء وأصحاب الفطرة الدينية ، مع ما بينه وبينهم من فارق في الرتبة والأهبة ، وما بين زمانهم وزمانه من فارق في الحاجة إلى الإصلاح فما من عجب إذن أن يكون محمد صاحب دعوة ..

وما من عجب أن تتجه دعوته حيث اتجهت ، وأن تبلغ من وجهتها الغاية التي بلغت . ولما العجب ممن يغفلون عن هذه الحقيقة أو يتغافلون عنها لهوى في الافتدة ، فيشبهون اليوم أولئك الجاهلين الذين أصروا أمس على الكفر به وحجبوا بأيديهم نوره عامدين .

## نجاح الدعوة

ما من حركة كبرى في التاريخ تتضح للفهم إن لم يكن نجاح الدعوة المحمدية مفهوما بأسبابه الواضحة المستقيمة التي لا عوج في تأويلها ، وما

من شيء غير الغرض الأعوج يذهل صاحبه عن هذه الاسباب الطبيعية  
البيئة ثم يخيل إليه أن الدعوة الاسلامية كانت فضولا غير مطلوب في  
هذه الدنيا ، وأن نجاحها مصطنع لاسبب له غير الوعيد والوعد أو  
غير الارهاب بالسيف والاغراء بلذات النعيم ومتعة الخمر والخور العين  
أى إرهاب وأى سيف ؟

إن الرجل حين يقاتل من حوله إنما يقاتلهم بالثبات والاكوف ..  
وقد كان الثبات والاكوف الذين دخلوا في الدين الجديد يتعرضون  
لسيوف المشركين ولا يعرضون أحداً لسيفهم ، وكانوا يلقون عتاً  
ولا يصيرون أحداً بضعت ، وكانوا يخرجون من ديارهم ليأذا بأنفسهم  
وأبنائهم من كيد الكناذين ونقمة الناقين ولا يخرجون أحداً من داره .  
فهم لم يسلبوا على حد السيف خوفاً من النبي الأعزل المفرد بين  
قومه الفاضلين عليه ، بل أسلبوا على الرغم من سيوف المشركين ووعد  
الاقوياء المتحكمين ، ولما تكاثروا وتناصروا حملوا السيف ليدفعوا  
الأذى ويبطلوا الارهاب والوعيد ، ولم يحملوه ليدأوا أحداً بعدوان  
أو يستطيلوا على الناس بالسلطان .

فلم تكن حرب من الحروب النبوية كلها حرب هجوم ، ولم تكن  
كلها إلا حروب دفاع وامتناع .

أما الإغراء بلذات النعيم ومتعة الخمر والخور العين ، فلو كان هو  
باعثاً للإيمان ، لكان أخرى الناس أن يستجيب إلى الدعوة المحمدية هم  
فسقة المشركين وفجرتهم وأصحاب الترف والثروة فيهم ، ولكان طغاة  
قريش هم أسبق الناس إلى استدامة الحياة واستبقاء النعمة . فان حياة  
النعيم بعد الموت محبة إلى المنعمين تحببها إلى المحرومين ، بل لعلها أشهى

إلى الأولين وأدنى ، ولعلمهم أحرص عليها وأخفى ، لأن الحرمان بعد  
التذوق والاستمرار أصعب من حرمان من لم يذوق ولم يتغير عليه حال .

\*\*\*

لم يكن أبو لهب أزهد في اللذة من عمر ..

ولم يكن السابقون إلى محمد أرغب في النعيم من المتخلفين عنه ..  
ولكننا ننظر إلى المتخلفين ، فنرى فارقاً واحداً بينهم أظهر من كل  
فارق . ذلك هو الفارق بين الأخيار والأشرار ، وبين الرحماء المنصفين  
والظلمة المتصلفين ، وبين من يعقلون ويصغون إلى القول الحق ، ومن  
يستكبرون ولا يصغون إلى القول .

ذلك هو الفارق الواضح بين من سبقوا ومن تخلفوا ، وليس هو  
الفارق بين طالب لذة وزاهد فيها ، أو بين مخدوع في النعيم وغير مخدوع  
ولعلنا لا نستبين هذه الحقيقة من مثال واحد كما نستبينها من مثال  
عمر رضي الله عنه في إسلامه .. فقصته في ذلك نموذج لتلبية الدعوة  
المحفدية ، ينفي كل كلام يقال عن الوعيد والإغراء وأثرهما في إقناع  
الآقوياء أو الضعفاء .

قال ابن إسحق : " خرج عمر يوماً متوشحاً بسيفه يريد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ورهطاً من أصحابه ، قد اجتمعوا في بيت عند الصفا  
وهم قريب من أربعين بين رجال ونساء . ومع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عمة حمزة بن عبد المطلب ، وأبو بكر بن أبي قحافة الصديق ، وعلى  
ابن أبي طالب في رجال من المسلمين رضي الله عنهم .. عن كان أقام مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ولم يخرج فيمن خرج إلى أرض  
الحبشة . فلقبه نعيم بن عبد الله فقال له : ( من تريد يا عمر ؟ ) فقال :  
( أريد محمداً هذا الصابي الذي فرق أمر قريش ، وسفه أحلامها وطاب

دينها ، وسب آلهتها ؛ فاقبله ) . فقال نعيم : ( والله لقد غرتك نفسك يا عمر ! أترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى على الأرض وقد قتلت محمداً أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ؟ ) قال : ( وأى أهل بيتي ؟ ) قال ( خنتك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلنا وتابعا محمداً على دينه ، فعليك بهما )

• قال : فرجع عمر عامداً إلى أخته وخخته ، وعندهما خباب في مخدع لهم أو في بعض البيت ، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت ثنبحها ، وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت ، قراءة خباب عليهما ، فلما دخل قال : ( ماهذه الهينة التي سمعت ؟ ) قالوا له : ( ما سمعت شيئاً ) قال : ( بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعتا محمداً على دينه ) وبطش بخخته سعيد بن زيد فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها ؛ ففرضها فاشجها فلما فعل ذلك قالت له أخته : ( نعم قد أسلنا وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما بدالك ) . فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فارعوى وقال لأخته : ( أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتكم تقرأون أنفاً أنظر ما هذا الذي جاء به محمد ) . وكان عمر كاتباً ، فلما قال ذلك قالت له أخته ( إنا نخشاك عليها ) . قال : ( لا تخافي ) وحلف لها بآلهته ليردنها إذا قرأها إليها ، فلما قال ذلك طمعت في إسلامه ، فقالت له : ( يا أخى ! إنك نجس على شركك ، وأنه لا يمس إلا الطاهر ) . فقام عمر فاغتسل فأعطته الصحيفة وفيها سورة طه . . فقرأها فلما قرأ منها صدرأ قال : ( ما أحسن هذا الكلام وأكرمه ! ) فلما سمع ذلك خباب خرج إليه فقال له : ( يا عمر ! والله إنى لا أرجو أن يكون الله خصك بدعوة نبيه فاني سمعته وهو يقول : ( اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب .. فآله الله يا عمر ! ) فقال له عند ذلك عمر : ( فدلى

يا خباب على محمد حتى آتبه فأسلم ) فقال له خباب : ( هو في بيت عند الصفا معه فيه نفر من أصحابه ) : فأخذ عمر سيفه فتوشحه ثم عمد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فضرب عليهم الباب ، فلما سمعوا صوته قام رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر من خلل الباب فرآه متوشحاً بالسيف . فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فرح . فقال : ( يا رسول الله ! هذا عمر بن الخطاب متوشحاً بالسيف ) . فقال حمزة بن عبد المطلب : ( نأذن له فان كان جاء يريد خيراً بذلناه له ، وإن كان يريد شراً قتلناه بسيفه ) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أئذن له ! ) فأذن له الرجل ونهض إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقيه بالحجرة فأخذ بحجزته أو بجمع رداءه ، ثم جبذه جبذة شديدة . وقال : ( ما جاء بك يا ابن الخطاب ؟ فوالله ما أرى أن تفهني حتى ينزل الله بك قارعه ! ) فقال عمر : ( يا رسول الله ! جئتك لأؤمن بالله ورسوله وبما جاء من عند الله ) . قال : ( فكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبيرة عرف أهل البيت من أصحابه أن عمر قد أسلم ) فتفرق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكانهم وقد عزوا في أنفسهم حين أسلم عمر مع إسلام حمزة ، وعرفوا أنهما سيمنعان رسول الله ويتصنفون بهما من عدوهم . . .

هذه قصة إسلام عمر بن الخطاب ، وهذا موضع ما فيها من الوعيد والاغراء . . . خرج بالسيف ليقول محمداً ولم يخرج عليه أحد من المسلمين بسيف ، وقرأ صدرأ من سورة طه ليس فيه ذكر للخمر والنعيم وهو طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ، إلا تذكرة لمن يخشى ، تنزيلاً من خلق الارض والسموات العلى ، الرحمن على العرش استوى ، له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى ، وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى ،

فلا جبن إذن ولا طمع في إسلام عمر بن الخطاب ، بل رحمة  
ولأمانة واعتذار .

ولم يكن في إسلام الفقراء الذين هم أقل من عمر ناصراً وأضعف منه  
بأساً جبن ولا طمع ، لأنهم تعرضوا بإسلامهم لل سيف ولم يخضعوا  
للسيف حين أسلموا لله ورسوله، وما كفر الذين كفروا لزهد ولا شجاعة  
فيقال إن الذين سبقوهم إلى الإسلام قد فعلوا ذلك لشغف بلذات الجنة  
وجبن عن مواجهة القوة .. ولكنهم اختلفوا حيث تطلب طهارة السيرة  
وصلاح الأمور ، فمن كان أقرب إلى هذه الطلبة من غنى أو فقير ومن  
سيد أو مستعبد فقد أسلم ، ومن كان به زيغ عنها فقد أبي . وهذا هو  
الفصل القائم بين الفريقين قبل أن يتجرد للإسلام سيف يذود عنه ،  
وبعد أن تجرد له سيف تهايه السيوف . وما يقسم الطائفتين أحد فيضع  
أباً بكر وعمر وعثمان في جانب اللذة والخوف ، ويضع الطغاة من قريش  
في جانب العصمة والشجاعة إلا أن يكون به هوى كهوى الكفار من  
قريش ، في الإصرار والانكار .

إنما نجحت دعوة الإسلام لأنها دعوة طلبتها الدنيا ومهدت لها  
الحوادث . وقام بها داع تهاها بعناية ربه وموافقة أحواله وصفاته  
فلا حاجة بها إلى خارقة ينكرها العقل أو إلى علة عوجاء يلتوى بها  
ذوو الأهواء ، فهي أوضح شيء فيها لمن أحب أن يفهم ، وهي أقوم  
شيء سبيلا لمن استقام .

## عجبة محمدية، العسكرية

### حروب دفاع

قلنا في الفصل السابق أن الاسلام لم ينجح لأنه دين قتال كما يردد أعداؤه المغرضون ، ولكنه نجح لأنه دعوة لازمة يقوم بها داع موفق وليس بين أسباب نجاحه سبب واحد يصعب فهمه على هذا الاعتبار . ونريد في هذا الفصل أن نقول إن محمداً كان على اجتنابه العدوان يحسن من فنون الحرب ما لم يكن يحسنه المعتدون عليه ، وأنه لم يجتنب الهجوم والمبادأة بالقتال لعجز أو خوف مما يجمله ولا يجيده ... ولكنه اجتنبه لأنه نظر إلى الحرب نظره إلى ضرورة بغضه يلجأ إليها ولا حيلة له في اجتنابها ، ويجتنبها حينما تيسرت له الحيلة الناجحة . وقبل ذلك ينبغي أن نستحضر في الذهن بعض الحقائق التي تظهر لنا الاختلاف بين الدين الاسلامي والأديان الأخرى في مسألة القتال ، لتثبت أن للإسلام شأناً في اجتناب القوة كشأن كل دين . وأنه ما كان لينتصر بالقوة لو لم يكن إلى جانب ذلك صالحاً للانتصار ، وأن الأديان الأخرى ما كانت لتحجم عن عمل أقدم عليه النبي لو كانت دعوتها كدعوته ؛ وكانت أسبابها كأسبابه .

\*\*\*

فالحقيقة الأولى ، أن مطعن القائلين بأن الاسلام دين قتال إنما

يصدق - لو صدق - في بداية عهد الاسلام كما أسلفنا ، يوم دان بهذا الدين كثير من العرب المشركين ، ولولاهم لما كان له جند ولا حمل في سبيله سلاح .

لكن الواقع أن الاسلام في بداية عهده كان هو المعتدى عليه ولم يكن من قبله اعتداء على أحد .. وظل كذلك حتى بعد تلبية الدعوة المحمدية واجتماع القوم حول النبي عليه السلام ، فانهم كانوا يقاتلون من قاتلهم ولا يزيدون على ذلك : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين »

وقد صبر المسلمون على المشركين حتى أمروا أن يقاتلهم كافة كما يقاتلون المسلمين كافة ، فلم يكن لهم قط عدوان ولا إكراه .

وحروب النبي عليه السلام كما أسلفنا كانت كلها حروب دفاع ولم تكن منها حرب هجوم إلا على سبيل المبادرة بالدفاع بعد الايقان من نكث العهد والاصرار على القتال ، وتستوى في ذلك حروبه مع قريش وحروبه مع اليهود أو مع الروم .. ففي غزوة تبوك عاد الجيش الاسلامي أدراجه بعد أن أيقن بانصراف الروم عن القتال في تلك السنة ، وكان قد سرى إلى النبي نبأ أنهم يعيثون جيوشهم على حدود البلاد العربية . فلما عدلوا عدل الجيش الاسلامي عن الغزوة على فرط على ما تكلف من الجهد والنفقة في تجهيزه وسفره .

والحقيقة الثانية ، أن الإسلام إنما يعاب عليه أن يحارب بالسيف فكرة يمكن أن تحارب بالرهان والاقناع .

ولكن لا يعاب عليه أن يحارب بالسيف « سلطة » تقف في طريقه وتحول بينه وبين أسماع المستعدين للاصفاء إليه .



لأن السلطة تزال بالسلطة ، ولا غنى في إخضاعها عن القوة .  
ولم يكن سادة قريش أصحاب فكرة يعارضون بها العقيدة الإسلامية ،  
وإنما كانوا أصحاب سيادة موروثه وتقاليده لازمة لحفظ تلك السيادة  
في الأبناء بعد الآباء ، وفي الأعمام بعد الأسلاف . . . وكل حجتهم  
التي يذودون بها عن تلك التقاليد أنهم وجدوا آباءهم عليها ، وأن زوالها  
يزيل ما لهم من سطوة الحكم والجاه .  
وقصد النبي بالدعوة عظمة الأمم وملوكها وأمرائها لأنهم أصحاب  
السلطة التي تأتي العقائد الجديدة ، وقد تبين بالتجربة بعد التجربة أن  
السلطة هي التي كانت تحول دون الدعوة المحمدية وليست أفكار  
مفكرين ولا مذاهب حكماء ، لأن امتناع المقاومة من هؤلاء العظماء  
والملوك كانت تمنع العوائق التي تصد الدعوة الإسلامية ، فيمتنع القتال .  
ومن التجارب التي دل عليها التاريخ الحديث كما دل عليها التاريخ  
القديم أن السلطة لا غنى عنها لإنجاز وعود المصلحين ودعاة الانقلاب . .  
ومن تلك التجارب تجربة فرنسا في القرن الماضي ، وتجربة روسيا  
في القرن الحاضر ، وتجربة مصطفى كمال في تركيا ، وتجارب سائر الدعاة  
من أمثاله في سائر البلاد .  
فحاربة السلطة بالقوة غير محاربة الفكرة بالقوة . . ولا بد من  
التمييز بين العاملين ، لأنهما جد مختلفين .

\* \* \*

والحقيقة الثالثة أن الإسلام لم يحتكم إلى السيف قط إلا في الأحوال  
التي أجمعت شرائع الإنسان على تحكيم السيف فيها .  
فالدولة التي يثور عليها من يخالفها بين ظهرانيها ، ما ذا تصنع إن لم  
تحتكم إلى السلاح ؟

وهذا ما قضى به القرآن الكريم حيث جاء فيه : « وقاتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله . فان انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين » .  
والدولة التي يحمل أناس من أبنائها السلاح على أناس آخرين من أبنائها ، بماذا تفرض الخلاف بينهم ان لم تفرض بقوة السلطان .  
وهذا ما قضى به القرآن الكريم أيضا حيث جاء فيه : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما . فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله . فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين » .  
وفي كلتا الحالتين يكون السلاح آخر الحيل ، وتكون نهاية الظلم والاعتداء نهاية الاعتماد على السلاح . . ثم يأتي الصلح والتوفيق أو يأتي التفاهم بالرضى والاختيار .

\* \* \*

والحقيقة الرابعة أن الأديان الكتابية بينها فروق موضوعية لابد من ملاحظتها عند البحث في هذا الموضوع .  
فاليهودية أو الإسرائيلية كانت كما يدل عليها اسمها أشبه بالعصية المحصورة في أبناء إسرائيل منها بالدعوة العامة لجميع الناس . . فكان أبناءها يكرهون أن يشاركهم غيرهم فيها كما يكره أصحاب النسب الواحد أن يشاركهم غيرهم فيه ، وكانوا من أجل هذا لا يحركون ألسنتهم - فضلا عن امتشاق الحسام - لتعميم الدين اليهودي وإدخال الأمم الأجنبية فيه ، ولا وجه اذن للمقارنة بين اليهودية والإسلام في هذا الاعتبار

أما المسيحية فقد عنيت « أولا ، بالآداب والأخلاق ، ولم تكن مثل هذه العناية بالمعاملات ونظام الحكومة .

وقد ظهرت « ثانياً » في بلاد للعاملات والنظم الحكومية فيها قوانين تحميها كما يحميها الكهان المعززون بالسلطان ، فهي قد عدلت عن فرض المعاملات والسياسات لهذه الضرورة ، لا لأن المعاملات والسياسات ليست من شأن الدين .

وقد ظهرت « ثالثاً » في وطن تحكمه دولة أجنبية ذات حول وطول وليس للوطن الذي ظهرت فيه طاقة بمصادمة تلك الدولة في ميدان القتال .

أما الاسلام فقد ظهر في وطن لا سيطرة للأجنبي عليه ، وكان ظهوره لإصلاح المعيشة وتقويم المعاملات وتقدير الأمن والنظام . . . وإلا فلا معنى لظهوره بين العرب ثم فيما وراء الحدود العربية .  
فاذا اختلفت نشأته ونشأة المسيحية ، فذلك اختلاف موضوعي طبيعي لا مناص منه ولا اختيار لأحد من الخلق فيه .

وآية ذلك أن المسيحية صنعت صنع الاسلام حين قامت بين أهلها الدول والجيوش ، وحين استقلت شعوبها عن الأجانب المتغلبين . . وأرابت حروب المذاهب فيما بين أبنائها على حروب صدر الإسلام مجتمعات .

\*\*\*

والحقيقة الخامسة ، أن الاسلام شرع الجهاد ، وأن النبي عليه السلام قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » .  
وجاء في القرآن الكريم : . . فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك

وحرص المؤمنين ، عسى الله أن يكف بأمن الذين كفروا . والله أشد بأسا وأشد تنكيلا .

وحدث فعلا أن المسلمين فتحوا بلاداً غير بلاد العرب ، ولم يفتحوها ولم يكن يتأتى لهم فتحها بغير السلاح .

إلا أن هذه الفتوح تأخرت في الزمن ولم يتم شيء منها قبل استقرار الدولة للإسلام ، فلا يمكن أن يقال إنها كانت وسيلة الإسلام للظهور وقد ظهر الإسلام قبلها وتمكن في أرضه واجتمعت له جنود تؤمن به وتقدم على الموت في سبيله ..

ثم إن هذه الفتوح كانت تفرضها سلامة الدولة إن لم تفرضها الدعوة إلى دينها

فلو قدرنا أن الخليفة المسلم لم يكن صاحب دين يشره ويدعو إليه ، لوجب في ذلك العهد أن يأمن على بلاده من الفوضى التي شاعت في أرض فارس وفي أرض الروم .. ووجب أن يكف الشر الذي يوشك أن ينقض عليه من كليهما ، وأن يمنع عدوى الفساد أن تسرى منهما إلى حماء .. هذا إلى أن الإسلام قد أجاز للأمم أن تبقى على دينها مع أداء الجزية والطاعة للحكومة القائمة ، وهو أهون ما يطلبه غالب من مغلوب.

\*\*\*

والحقيقة السادسة ، أن المقابلة بين ما كانت عليه شعوب العالم يومئذ قبل إسلامها وبعد إسلامها تدل على أن جانب الإسلام هو جانب الإقناع لمن أراد الإقناع .

فقد استقر السلام بين تلك الشعوب ولم يكن له قرار ، وانتظمت بينها العلاقات ولم يكن لها نظام .. واطمأن الناس على أرواحهم

وأرزاقهم وأعراضهم ، وكانت جميعها مباحة لكل غاصب من ذوى الأمر والجاه .

فإذا قيل ان المدعويين إلى الإسلام لم يقتنعوا بفضله سابقين ، فلا ينفي هذا القول أنهم اقتنعوا به متأخرين .. إن الإسلام مقنع لمن يختار ويحسن الاختيار ، إلى جانب قدرته على إكراه من يركب رأسه ويقف في طريق الإصلاح .

ومن نظر إلى الإقناع العقلى ، تساوى لديه من يستميلك إلى العقيدة بتوزيع الدواء والطعام أو بتربية الأطفال عليها وهم لا يعقلون ومن يستميلك إليها بالخوف من الحاكم .. على فرض أن خوف الحاكم كان ذريعة من ذرائع نشر الإسلام .

فالشاهد الذى تطعمه وتكسوه ليقول قولك فى إحدى القضايا ، كالشاهد الذى ينظر إلى السوط فى يدك فيقول ذلك القول .. كلاهما لا يأخذ باقناع الدليل ولا بنقاذ الصحة ، ولا يدفع عن عقيدة دفع العارف البصير .

وصفوة ما تقدم أن الإسلام لم يوجب القتال إلا حيث أوجبه جميع الشرائع وسوغته جميع الحقوق ، وأن الذين خاطبهم بالسيف قد خاطبهم الأديان الأخرى بالسيف كذلك .. إلا أن محال بينها وبين انتزاعها ، أو تبطل عندها الحاجة إلى دعوة الغرباء إلى أديانها . وأن الإسلام عقيدة ونظام ، وهو من حيث النظام شأنه كشأن كل نظام فى أخذ الناس بالطاعة ومنعهم أن يخرجوا عليه .

### القائد البصير

لم يكن الإسلام إذن دين قتال ، ولم يكن النبي رجلا مقاتلا يطلب

الحرب للحرب أو يطلبها وله مندوحة عنها ؛ ولكنه مع هذا كان نعم القائد البصير إذا وجبت الحرب ودعته إليها المصلحة اللازمة .. يعلم من فنونها بالإلهام ما لم يعلمه غيره بالدرس والمرانة ، ويصنّب في اختيار وقته وتسيير جيشه وترسيم خططه لإصابة التوفيق وإصابة الحساب وإصابة الاستشارة . وقد يكون الأخذ بالمشورة الصالحة آية من آيات حسن القيادة تقرن بآية الابتكار والإنشاء ، لأن القيادة الحسنة هي القيادة التي تستفيد من خبرة الخبير كما تستفيد من شجاعة الشجاع ، وهي التي تجند كل ما بين يديها من قوى الآراء والقلوب والاجسام .

وقد كانت غزوة بدر هي التجربة الأولى للنبي عليه السلام في إدارة المعارك الكبيرة ، فلم يأنف أن يستمع فيها إلى مشورة الحباب بن المنذر حين اقترح عليه الانتقال إلى غير المكان الذي نزل فيه ، ثم وعى من تجربة واحدة ما قل أن يعيه القادة المنقطعون للحرب من تجارب شتى .. فلو تتبع حروبه عليه السلام ناقد عسكري من أساطين فن الحرب في العصر الحديث ليقترح وراء خطته مقترحاً أو ينبه إلى خطأ ، لآعياء التعديل .

ونختار أبرع القادة المحدثين وهو نابليون بونابرت على أسلوب حرب الحركة الذي كان هو الأسلوب الغالب في العصور الماضية ، والذي ظهر في الحرب العالمية الحاضرة أنه لا يزال الخطوة الأخيرة في جميع الحروب : على الرغم من الحصون والسدود .. لأن اختيار نابليون بونابرت يبين لنا السبق في خطط النبي العسكرية ، بالمضاهاة بينها وبين خطط هذا القائد العظيم .

١ - ف نابليون كان يوجه همه الأول إلى القضاء على قوة العدو العسكرية بأسرع ما يستطيع ، فلم يكن يعنيه ضرب المدن ولا اقتحام

المواقع .. وإنما كانت عنايته الكبرى منصرفة إلى مبادرة الجيش الذي يعتمد عليه العدو بهجمة سريعة يفاجئه بها أكثر الأحيان ، وهو على يقين أن الفوز في هذه الهجمة يغنيه عن المحاولات التي يلجأ إليها جلة القواد .

وعنده أنه يستفيد بمخطته تلك ثلاثة أمور .. أن يختار الموقع الملائم له ، وأن يختار الفرصة ، وأن يعاجل العدو قبل تمام استعداداته . وكان النبي عليه السلام سابقا إلى تلك الخطط في جميع تفصيلاتها .. فكان كما قدمنا لا يبدأ أحدا بالعدوان ، ولكنه إذا علم بعزم الأعداء على قتاله لم يعملهم حتى يهاجموه جهد ما تواتيه الأحوال ، بل ربما وصل إليه الخبر كما حدث في غزوة تبوك والناس مجذبون والقيظ ملتهب والشدة بالغة .. فلا يثنيه ذلك عن الخطوة التي تعودها ، ولا يكف عن التأهب السريع وعن حرض المسلمين على جمع الأموال وجمع الرجال ، ولا يبالى ما أرجف به المنافقون الذين توقعوا الهزيمة للجيش المحمدي فلم يحدث ما توقعوه .

وكان عليه السلام يعتمد إلى القوة العسكرية حيث أصابها ، فيقضي على عزائم أعدائه بالقضاء عليها .. ولا يضيع الوقت في انتظار ما يختاره أولئك الأعداء ، وإضعاف أنصاره بتركه زمام الحركة في أيدي الهاجين ، إلا أن يكون الهجوم وبالا على المتقدمين عليه ، كما حدث في غزوة الخندق .

٢ - وكان نابليون يقول إن نسبة القوة المعنوية إلى الكثرة العددية

كفسيّة ثلاثة إلى واحد ..

والنبي عليه السلام كان عظيم الاعتماد على هذه القوة المعنوية التي هي في الحقيقة قوة الإيمان . وربما بلغت نسبة هذه القوة إلى الكثرة

العديدة كنسبة خمسة إلى واحد في بعض المعارك ، مع رجحان الفئة الكثيرة في السلاح والركاب إلى جانب رجحانهم في عدد الجنود .. ومعجزة الإيمان هنا أعظم جداً من أكبر مزية بلغها نابليون بفضل ما أودع نفوس رجاله من صبر وعزيمة . فالتى عليه السلام كان يحارب عرباً يعرب ، وقرشيين بقرشين ، وقبائل من السلالة العربية بقبائل من صميم تلك السلالة .. فلا يقال هنا إن الفضل لقوم على قوم في المزايا الجسدية أو المزايا النفسية كما يمكن أن يقال هذا في جيوش نابليون ، وكل فضل هنا فهو فضل العقيدة والإيمان .

٣ - وقد كان نابليون مع اهتمامه بالقضاء على القوة العسكرية لا يغفل القضاء على القوة المالية أو التجارية التي يتناولها اقتداره .. فكان يحارب الانجليز بمنع تجارتهم وسفنهم أن تصل إلى القارة الأوروبية وتحويل المعاملات عن طريق إنجلترا إلى طريق فرنسا ..

وهكذا كان النبي عليه السلام يحارب قريشاً في تجارتها ، ويبيح السرايا في إثر القوافل كلها سمع بقافلة منها .

وأنكر بعض المتعصبين من كتاب أوروبا هذه السرايا وسموها « قطعاً للطريق » ، وهى هى سنة المصادرة بعينها التي أقرها القانون الدولى ، وعمل بها قادة الجيوش في جميع العصور ، ورأينا تطبيقها في الحرب الحاضرة والحرب الماضية ؛ رشيداً تارة وغالياً في الحق والشطط تارة أخرى .

٤ - وقد أسلفنا أن نابليون كان يوجه همه إلى الجيش ، ولا يقتحم المدن أو يشغل باله بمحاصرتها لغير ضرورة عاجلة .

ونرجع إلى غزوات النبي عليه السلام فلا نرى أنه حاصر محلة ، إلا أن يكون الحصار هو الوسيلة الوحيدة العاجلة لمبادرة القوة التي عسى أن



تخرج منها قبل استعدادها ، أو قبل نجاحها في الغدر والوقعة ، كما حدث في حصار بني قريظة وبني قينقاع ، فكان الحصار هنا كبادرة الجيش بالهجوم في الميدان المختار بغير كبير اختلاف .

هـ - وكان نابليون معتداً برأيه في الفنون العسكرية ، ولا سيما الخطط الحربية ، ولكنه مع هذا الاعتداد الشديد لا يستغنى عن مشاورة صحبه في مجلس الحرب الأعلى قبل ابتداء الزحف أو قبل العزم على القتال ومحمد عليه السلام كان على رجاحة رأيه يستشير صحبه في خطط القتال ، وحيل الدفاع ويقبل مشورتهم أحسن قبول ، ومن ذلك ما صنعه بيدر - وألما إلى أنفا - حين أشار عليه الحباب بن المنذر بالانتقال إلى مكان غير الذي نزلوا فيه أول الأمر ، ثم بتغوير الآبار وبناء حوض للشرب لا يصل إليه الأعداء وقبل في روايات كثيرة إنه عمل بمشورة سلمان الفارسي في حفر الخندق عند المنفذ الذي خيف أن يهجم منه المشركون على المدينة . فحفر الخندق وعمل النبي بيديه في حفره .

وقبول النبي مشورة سلمان عمل من أعمال القيادة الرشدة ، وسنة من سنن القواد الكبار ، غير أننا نعتقد أنه عليه السلام كان خليفاً أن يشير بحفر الخندق لو لم يكن سلمان الفارسي بين أهل المدينة في إبان الهجمة عليها . لأنه عليه السلام كان شديد الالتفات إلى سد الثغور ، وحماية الظهور في جميع وقعاته . وفي وقعة أحد جعل الجبل إلى ظهره وأقام على الشعب الذي يخشى منه النفاذ والالتفات خمسين رامياً مشدداً عليهم في التزام موقفهم قائلاً لهم : احموا ظهورنا فانا نخاف أن يحميوا من ورائنا والزموا مكانكم لا تفرحوا منه ، وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكرهم فلا تقاربوا مكانكم . وإن رأيتمونا تقبل فلا تعينونا

ولا تدفعوا عنا ، وإنما عليكم أن ترشقوا خيلهم بالنبل فإن الخيل لا تقدم على النبل ،

والذى يفعل هذا فى شعب جبل لا يفوته أن يفعل مثله فى ثغرة مدينة ، ولكن المشاورة هنا هى المقصودة بالمضاهاة بين ما سبق إليه النبي وما تبع فيه نابليون . فهذه خصلة معهودة فى كبار القواد لا تقدح فيما عرفوا به من قدرة على وضع الخطط وابتكار الأساليب .

٦ - ولم يعرف عن قائد حديث أنه كان يعنى بالاستطلاع والاستدلال عناية نابليون

وكانت فراسة النبي فى ذلك مضرب الأمثال ، فلما رأى أصحابه يضيرون العبدىن المستقيين من ماء بدر ، لأنهما يذكران قرىشا ولا يذكران أبا سفيان . علم بفطنته الصادقة أنهما يقولان الحق ولا يقصدان المراء ، وسأل عن عدد القوم فلما لم يعرفا العدد سأل عن عدد الجزور التى ينحرونها كل يوم ، فعرف قوة الجيش بمعرفته مقدار الطعام الذى يحتاج إليه . وكان صلوات الله عليه إنما يعول فى استطلاع أخبار كل مكان على أهله وأقرب الناس إلى العلم بفجاجة ودروبه ، ويعقد ما يسمى اليوم مجلس الحرب قبل أن يبدأ بالقتال ، فيسمع من كل فيما هو خير به من فنون حرب أو دلائل استطلاع .

٧ - واشتهر عن نابليون أنه كان شديد الحذر من الاسنة والأعلام وكان يقول : إنه يخشى من أربعة أعلام ، ما ليس بخشاه من عشرة آلاف حسام .

والنبي عليه السلام كان أعرف الناس بفعل الدعوة فى كسب المعارك وتغليب المقاصد ، فكان يبلغه عن بعض أفراد أهم يخفرون

الذمة التي عاهدوا عليها ويشهرون به وبالإسلام . أو يثيرون العشار  
لقتاله ويقذعون في هجوه وهجو دينه ؛ فينفذ إليهم من يحاربهم في حصونهم  
أو يتكفل له بالخلاص منهم .

وعاب هذا بعض المفرضين من الكتاب الأوروبيين وشبهوه بما  
عيب على نابليون من اختطاف الدوق دانيان وما قيل عن محاولته أن  
يختطف الشاعر الانجليزي كولردج الذي كان يخوض في ذمه ويستوى  
الاسماع بسحر حديثه .

إلا أن الفارق عظيم بين الحالتين ، لأن حروب الاسلام إنما هي  
حروب دعوة أو حروب عقيدة ، وإنما هي في مصدرها وغايتها كفاح  
بين التوحيد والشرك أو بين الالهية والوثنية . وليس وقوف الجيش  
أمام الجيش إلا سبيلا من سبل الصراع في هذا الميدان .

فليس في حالة سلم مع النبي إذن من يحاربه في صميم الدعوة الدينية  
ويقصده بالطعن في لباب رسالته الاسلامية . وإن لم ينفر الناس لقتاله  
ولم يحرضهم على النكث بعده . وإنما هو مقاتل في الميدان الاصيل ينتظر  
من أعدائه ما يفتظه المقاتل من المقاتلين ، ولا سيما إذا كانت الحرب  
قائمة دائمة لا تنقطع فترة إلا ريثما تعود .

أما نابليون فالحرب بينه وبين أعدائه حرب جيوش وسلاح ، فلا  
يجوز له أن يقتل أحداً لا يحمل السلاح في وجهه أو لا يدينه القانون  
بما يستوجب إزهاق حياته . وما نهض نابليون للنشردين أو تفنيد دين ،  
ولا كان للرسول الاسلامي من غرض لو جاز له أن يقبل المسألة بمن  
يحاربونه في دينه وإن لم يشهروا السيف في وجهه ، فإن الضرب بالسيف  
لأهون من القتل الذي يضربون فيه .

تلك مقابلة بمجلة بين الخطط والمعدات التي سبق إليها محمد وجرى

عليها نابليون بعد مئات السنين ، ومن الواجب أن نحكم على قيمة القيادة بقيمة الفكرة أو الخطة قبل أن نحكم عليها بضخامة الجيوش وأنواع السلاح . ولم يتخذ محمد الحرب صناعة ، ولا عمد إليها كما أسلفنا إلا لدفع غارة واققاء عداوة . فإذا كان مع هذا يتقن منها ما يتولاه مدفوعا إليه . فله فضل سبق على جبار الحروب الحديثة الذي تعلمها وعاش لها . ولم ينقطع عنها منذ ترعرع إلى أن سكن في منفاه ، ولم يبلغ من نتائجه بعض ما بلغ القائد الأسمى بين رمال الصحراء .

ولقد كانت خبرة النبي ببعوث الاستطلاع كخبرته ببعوث القتال . فكانت طريقته في اختيار القائد وزويده بالوصايا والاتباع مثلا يحثي في جميع العصور ، ولا سيما العصر الحديث الذي كثرت فيه ذرائع التخبة والمراوغة وذرائع الكشف والدعوة . فكثرت فيه - من ثم - حاجة المقاتلين إلى استقصاء أحوال الأعداء .

ففي الحروب الحديثة يتردد ذكر الأوامر المختومة التي تصدر إلى قواد السرايا والسفن ليفتحوها عند مدينة معلومة أو بعد مسيرة ساعات أو في عرض البحر على درجة معينة من درجات الطول والعرض ، إلى أمثال ذلك من العلامات التي تعين بها الجهات .

ويتفق في أمثال هذه البعوث أن يكون القائد وحده مطلعاً على سر البعث ورجاله جميعاً يجهلونه ولا يعرفون أهم خارجون في غزوة أم في مناورة استطلاع . إلى ما قبل الحركة المقصودة بساعات معدودات ، وهناك تصدر الأوامر التي لا بد من صدورهما للتهيؤ والتنفيذ . ولا خوف من كشفها في تلك الساعات لصعوبة الاستعداد الذي يقابلها به العدو إذا انكشف له قبل تنفيذها بفترة وجيزة . ولا سيما إذا كانت الحركة من حركات البحار .

هذه الأوامر المختومة ليست بحديثة .

وقد عرفت في المأثورات النبوية على أتم أصولها التي تلاحظ في أمثالها ، ومن ذلك أنه عليه السلام بعث عبد الله بن جحش ومعه كتاب أمره ألا ينظر فيه حتى يسير يومين ، وغواه أن « سر حتى تأتي بطن نخلة على اسم الله وبركاته ، لا تكرر من أحداً من أصحابك على المسير معك وامنض فيمن تبعك حتى تأتي بطن نخلة فترصد بها غير قريش وتعلم لنا من أخبارهم .

وهذا نموذج من الأوامر المختومة جامع لكل ما يلاحظ فيها حديثاً وقديماً وعند بداية الدعوات على التخصيص .

فأولها كتمان الخبر عن النبي عليه السلام ، فلا يبعد أن يكون منهم من هو مدخول النية عيناً عليه وعلى أصحابه من قبل قريش ، ولا يبعد أن يكون منهم من يبوح بالخبر ولا يريد به سوء أو يدرك ما في البوح به من الخطر المخطور ، ولا يبعد أن يكون منهم الضعفاء والمخالفون . وإن الاستعانة على قضاء الحاجات بالكتمان لسنة حكيمية من سنن النبي عليه السلام في جمع المطالب ، وهي في حروب الدعوات على التخصيص أقن باتباع ، ولهذا كان إذا أراد غزوة ورى بغيرها على النحو الذي يتبعه قادة الحروب إلى الآن .

وبما لوحظ في كتبات النبي لعبد الله بن جحش كتمان الخبر عن أصحابه ثم وصاته ألا يكره أحداً منهم على المسير معه بعد معرفته بوجهته ، وهذا هو أهم الملاحظات في هذا المقام .

فقد يجارب الرجل وهو مكره مهدد بالموت الذي يتقيه إذ يفر من القتال ، ولكنه لا يستطلع وهو مكره ثم يفيد استطلاعاً من أرسلوه

بل لعله ينقلب إلى النقيض فيحرف الأخبار عمداً ، أو يتلقاها على غير  
اكثرات ، أو يطلع الأعداء على أمرار أصحابه وهم غافلون عنه .

ولهذا تعاني الدول أكبر العناء في مراقبة الجواسيس بالجواسيس  
وفي امتحان كل خبر بالمراجعة بعد المراجعة والمناقضة بعد المناقضة ، حتى  
تطمئن إلى صحته قبل الاعتماد عليه .

وفي الحرب الحاضرة تجربة جديدة لهذا النوع من المستطلعين أو  
الرواد المتقدمين .

فقد عرف أن هتلر يعتمد على أفراد من جنده يهبطون من الطائرات  
وراء الصفوف ، فيقتلوا إلى مراكز المواصلات ويعيشون بين القرى  
المزولة ، فيشيعون فيها الرعب والخيرة ويوهمون من يراهم أن الجيش  
المغير كله على مقربة منهم فلا جدوى لهم من الاستغاثة أو المقاومة ،  
ويحمل معظم هؤلاء الرواد المتقدمين أجهزة للخطابة يستعينون بها على  
الاتصال برؤسائهم من بعيد .

قليل في الاعجاب بهذه الخطة الزلمية كثير ، وقيل في انتقادها والتنبية  
إلى خطرها كثير . .

فمن دواعي الاعجاب بها أنها أفادت في قطع المواصلات وإشاعة  
الذعر وتضليل المدافعين ، وأنها شيء جديد في شكله وإن لم يكن جديداً  
في غايته ومرماه .

ومن أسباب انتقادها أن كل فائدة فيها توقف على العقيدة وحسن  
التنية . فهي تستلزم أن يكون الرائد غيوراً على عمله متحمساً لإنجازه  
رقيباً على نفسه وهو بمنزل عن رقبائه ، فليس أيسر له إذا هو انفراد  
بأعوزته الرغبة في إنجاز عمله من أن يستأمر في أول مكان يصل إليه

من بلاد الأعداء ، طلباً للسلامة . ولا عقاب عليه إلى نهاية القتال . ثم يتعلل بما يشاء من المآذير إن وجد بعد ذلك من يحاسبه ويعاقبه ، وهيئات أن تستجمع الأدلة عليه في أمثال هذه القوضى بين معسكرين أو عدة معسكرات .

فالخطة الهتلرية فاشلة لا محالة إن لم ينفذها مريدون متعصبون غير مكرهين ولا متشككين فيما هو موكول إليهم ، وهي لهذا أخرى أن تحسب من وحى إخوان الطريق وإلهام العقائد لا من النظام الذى يدرّب عليه كل جيش ويصلح لجميع الجنود ، فلولا أن النازيين قضوا قبل الحرب الحاضرة زهاء عشر سنين ينفخون فى نفوس الناشئة جذوة البغضاء ويلهبونهم بحماسة العقيدة ويخلقون فيهم اللدد الذى يقضى عن الرقابة ساعة التنفيذ لحبطت الخطة كل الجبوت وانقلبت على النازيين شر انقلاب . وهاهنا تتجلى حكمة النبي عليه السلام فى اشتراط الرغبة والطواعية واجتناب القسر والاكره .

فهذه ، أولاً ، بعثة منفردة لا سبيل إلى الاكره الفعال بين رجالها إذا أريد .

وهى ، ثانياً ، بعثة استطلاع لا يقضى فيها عمل الكاره المقسور ، وألزم ما يلزم العامل فيها إيمانه وصدق نيته وحسن مودته لمن أرسلوه ، فإن أعوزته هذه الصفة فقد أعوزته كل شيء .

أما غرض البعثة كلها وهو الاستطلاع فقد كان النبي عليه السلام علياً بمزاياه معنياً به غاية العناية ؛ يحسب العدو المجهول كالعدو المستتر بأسوار الحصون ، فى حى من الجهل به قد يحول دون الاستعداد له بالعدة الضرورية فى الوقت الضرورى ، ويحول من ثم دون الانتصار عليه .

ونحن نكتب هذه الفصول والحرب الروسية تذكرنا كيف أصيب نابليون في هذا الميدان حين أصيب في وسائل الاستطلاع ، ثم تذكرنا كيف تكررت هذه الغلطة بعينها على نوع من المشابهة بين غزوة نابليون في روسيا أمس وغزوة هتلر لتلك البلاد اليوم .

فن أسباب هزيمة نابليون اهماله النصائح التي سمعها في مجلس الحرب من بعض الثقات قبل التوغل في الحرب الروسية ، لاعتقاده خطأ أن القيصر سيطلب صلحه بعد أسابيع .

ومن أسباب تلك الهزيمة أن الروس كانوا يتراجعون أمامه تحت جنح الظلام ويخلون المدن والطرق حتى لا يرى فيها دياراً يسأله عن مكان لجيش المتراجع أو يلتقط من خلال أجوبته ما يعينه على الاستطلاع الذي كان شديد التعويل عليه .

أما هتلر فقد أتى من قبل هذين النقصين كما أتى من قبله من هو أعظم منه وأولى بالتحرز والانتباه .

فقد اشتهر أنه كان في مجلس الحرب على خلاف مع قواده الثقات الذين علموا من شأن الروس ما ليس له به علم .

واشتهر أنه أخطأ في استطلاع أخبار القوم إذ خيل إليه أن الشعب الروسي يتحفز للثورة ويترقب الاغارة عليه لنصرة المغير كائنا من كان ولو جاءت النار من عنصر معادى للعنصر السلافي وهو عنصر الجرمان .

ومحمد عليه السلام لم يتعلم ما فعله هتلر ونابليون ، ولكنه لم يخطئ قط مثل هذا الخطأ في جميع غزواته وكشوفه ؛ ولعلنا نفهم - كلما درسنا زمانه الحافل بالعبر والامثلة الباقية - إن دراسته ضرب من دراسة العصر الحديث والقادة المحدثين .



ويذبحي ألا تمر بنا سرية عبد الله بن جحش دون أن نستوفي كل ما فيها من الثنون العسكرية . لأنها تشتمل على أكثر من جانب واحد من جوانب السنة النبوية والتشريع الاسلامي في هذه الثنون .

ففي سرية استطلاع كما علمنا لم تؤمر بقتال ولم يؤذن لها فيه . لكن حدث بعد فض الكتاب أن اثنين من رجال السرية ذهبوا يطلبان بعيرا لهما ضل فأسرتهما قريش ، وهما سعد بن أبي وقاص ، وعتبة بن غزوان .

ثم نزل الركب بنخلة فمرت بهم غير قريش تحمل تجارة عليها عمرو ابن الحضرمي ، آخر شهر رجب . وكانت قريش قد حجرت أموال أناس من المسلمين منهم بعض من في السرية . فتشاوروا في قتال أهل العير ، وحاروا فيما يصنعون : إن تركوا العير تمضي ليلتها امتنعت بالحرم وفاتهم تعويض ما حجرت قريش في هذه الفرصة السانحة ، وإن قاتلوا أهلها قتلهم في شهر حرام ؛ لكنهم اندفعوا إلى القتال فأصابوا من أصابوه ورمى أحدهم عمرو بن الحضرمي بسهم فأرداه ، وأسروا رجلين .

وقفل عبد الله بن جحش ومن معه إلى المدينة ، وقد حجروا للنبي عليه السلام الخمس من غنيمتهم ، فأباه عليه السلام وقال لهم : ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام ، وعنفهم إخوانهم لمخالفة النبي ، وساعت لقيام بين أهل المدينة .

وراحت قريش تثير ثائرة العرب ، واندس جماعة من اليهود يحضون نار الفتنة ، وتنادوا أن محمداً وأصحابه قد أباحوا الدماء والأموال في الشهر الحرام ، وقال المسلمون في مكة : بل كان ذلك في شعبان ، ثم

نزلت الآيات : « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير  
وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر  
عند الله والفتنة أكبر من القتل ، ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن  
دينكم إن استطاعوا » .

فقبض النبي العير والأسيرين ، وطلبت قريش فداءهما فقال عليه  
السلام : « لا نفديكما حتى يقدم صاحبانا ، فانا نخشاكم عليهما ، فان  
تقتلوهما تقتل صاحبكم » .

هذه قصة السرية ، وما وقع فيها خلافا لآسر النبي وما نجم عنها  
من تشريع .

فاذا نحن كتبناها باصطلاح العصر الحديث ، فكيف نكتبها ؟؟  
وكيف نفهمها ؟

هي لا خلاف حادثة طلائع أو حادثة حدود .

ترسل إحدى الدول طليعة من جندها إلى حدودها للكشف أو  
الحراسة ، فيقع الاشتباك بينها وبين طليعة في بلاد دولة أخرى على غير  
علم من الحكومتين .

فالذي يحدث في هذه الحالة أن تنظر الحكومة الأخرى إلى المسألة  
كأنها مسألة فردية عرضية لا تستوجب القتال . وتكتفي بما ينال  
المسؤولين على أيدي حكومتهم من جزاء أو تأنيب ، وينحسم النزاع .  
هذا أو تصر الحكومة الأخرى على طلب الترضية ، فان قبلتها  
الحكومة المطلوبة فالنزاع منحسم ، وإن لم قبلها فالمفاوضة والمساومة ،  
أو امتشاق الحسام .

ذلك إذا نظر الفريقان إلى المسألة كأنها مسألة فردية عرضية ، ولم

يشأ أحدهما أو كلاهما أن يضعها موضع التشريع العام لتقرير الحكم  
الذي تجريان عليه فيها وفي أمثالها ، أو تقرير ما يعترفان به وما ينكرانه  
من الشرائط والأصول .

وقريش لم تكشف بالنظر إلى حادثة السرية كأنها حادثة فردية  
عرضية ، ولم تعلن الحرب توثاً لاثمها تبينت النية لاعلانها بعد حين ..  
ولكنها أثارت مسألة تشريع عام في قتال الشهر الحرام . فوجب أن  
ينص الاسلام على هذا التشريع صريحاً لا لبس فيه ، وهو الذي كان  
ليست المسألة أن عبد الله بن جحش قد خالف أمر النبي ، فهذا أمر  
مفروغ منه ولا محل للبحث فيه

إنما المسألة هي : ما الحكم بعد الآن في قتال الأشهر الحرام ؟ وماذا  
يبلغ من حق المشركين في الاحتماء بحرمة هذه الأشهر إذا كانوا لا يرعون  
للمسلمين حرمة ولا يزالون يقاتلونهم ويردونهم ما استطاعوا ؟  
وما الجواب على تشهير قريش واحتجاجها بالحرمة التي لا ترعاها ؟  
هذا هو الحكم الذي وجب أن يعلنه الاسلام ، وقد أعلنه على الوجه  
الذي دانت به الشرائع الحديثة في علاقاتها الحرية ولا تزال تدين به  
حتى اليوم . فهناك حرمة دولية إذا خالفها إحدى الدول بطل احتماؤها  
بها وأخل لغيرها أن يخالفها كما خالفها أو يتخذ من القصاص ما يردع  
الشروع ويعوض الخسارة ، وإلا كانت الحرمة دزعا للمعتدين ولم تكن  
مانعاً لهم وسداً في وجوههم كما أريد بها أن تكون .

\*\*\*

واليوم تنقطع العلاقة بين دولتين في حالة حرب أو جفاء ، فيجوز  
لكليهما أن تحجز ما عندها من أموال الدولة الأخرى وأن تأسر الذين

في بلادها من رعاياها ، ويجوز لها أن تجعل تلك الأموال ضماناً لسداد  
المغارم التي تنزل بها وبأبنائها ، وأن تتخذ من المعتقلين رهائن تعاملهم  
بمثل ما يعامل به المعتقلون من أبنائها ، في سجون الدولة الأخرى .

فالذي حدث بعدسرية عبد الله بن جحش هو هذا بعينه ، وهو حكم  
القانون الدولي المتفق عليه : أسيران بأسيرين ، وأموال العير بالأموال  
التي حجزتها قريش للمسلمين . ولا محل لضجة الناقدين من المبشرين  
والمتعصبين في تعقيبهم على هذا الحادث المألوف أو على حكم النبي والاسلام  
فيه ، فإن أصحاب هذه الضجة يعمون عما حولهم وينسون أن المعاملات  
الدولية في زمانهم لم تفصل في أمثال هذه الحوادث بحكم أنفع ولا أعدل  
من الحكم الذي ارتضاه النبي ونزل به القرآن ، وهو حكم مساواة يدين  
به المسلمون كما يدانون ، وبحار المعتسف لو شاء أن يستبدل به ما هو خير  
منه وأدنى إلى النفاذ والاتباع .

وكان هذا القائد الملمم الخبير بتجنيد بعوث الحرب وبعوث  
الاستطلاع خبيراً كذلك بتجنيد كل قوة في يديه متى وجب  
القتال ، إن قوة رأى وإن قوة لسان وإن قوة نفوذ ، فما نعرف أن  
أحدأ وجه قوة الدعوة توجيهاً أسد ولا أنفع في بلوغ الغاية من توجيهه  
عليه السلام .

## غرضان

والدعوة في الحرب لها - كما لا يخفى - غرضان أصيلان بين أغراضها  
العديدة . . أحدهما إقناع خصمك والناس بحكمك ، وهذا قد تكفل به  
القرآن والحديث ودعاة الاسلام جميعاً ، فالدين كله دعوة من هذا القبيل  
وثانيهما : إضعافه عن قتالك باضعاف عزمه وإيقاع الشتات بين

صفوفه .. وربما بلغ النبي برجل واحد في هذا الغرض ما لم تبلغه الدول بالفرق المنظمة ، وبالمكاتب والدواوين ، وبدر الأموال .

قال ابن إسحاق ما نقله ببعض تصرف : إن نعيم بن مسعود الغطفاني أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، إني قد أسلمت وإن قومي لم يعلموا بإسلامي .. فرني بما شئت ، فقال رسول الله : إنما أنت فينا رجل واحد نخذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة .. أي ادخل بين القوم حتى يخذل بعضهم بعضاً فلا يقوموا لنا ولا يستمروا على حربنا .

« نخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة - وكان لهم تديماً في الجاهلية - فقال : يا بني قريظة ، قد عرفتم ودي إياكم ، وخاصة ما بيني وبينكم .

قالوا : صدقت .. لست عندنا بمتهم .

« فقال لهم : إن قريشاً وغطفان ليسوا كأنتم .. البلد بلدكم ؛ فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم لا تقدرون على أن تتحولوا منه إلى غيره ، وإن قريشاً وغطفان قد جاءوا للحرب محمد وأصحابه . وقد ظاهرتموهم عليه وبلدكم وأموالهم ونسأؤهم بغيره . فليسوا كأنتم .. فان رأوا نهزة أصابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل يبلدكم ؛ ولا طاقة لكم به إن خلا بكم . فلا تقاتلوه مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً من أشرفهم يكونون بأيديكم فقة لكم على أن تقاتلوا محمداً حتى تنأجروه .

فقالوا له : لقد أشرت بالرأي

« ثم خرج حتى أتى قريشاً ، فقال لأبي سفيان بن حرب ومن معه

من قريش : قد عرفتم ودي لكم وفراقى محمدا . وإنه قد بلغنى أمر قد  
رأيت على حقا أن أبلغكموه نصحا لكم .. فاكتبوا عني !  
وقالوا : نفعل .

وقال : تعلمون أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم  
وبين محمد ، وقد أرسلوا إليه : إنا قد ندمنا على ما فعلنا . فهل يرضيك  
أن نأخذلك من القبيلتين قريش وغطفان رجالا من أشرافهم ، فنعطيكهم  
فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم حتى نستأصلهم ؟  
فأرسل إليهم أن نعم .. فان بعثت إليكم يهود يلمسون رهنا من رجالكم  
فلا تدفعوا إليهم منكم رجلا واحدا .

ثم خرج حتى أتى غطفان فقال : يا معشر غطفان ، إنكم أهلى  
وعشيرتى وأحب الناس إلى ولا أراكم تهموننى .

قالوا : صدقت ما أنت عندنا بمتهم .

وقال : فاكتبوا عني .

قالوا : نفعل ، فما أترك ؟

وقال لهم مثل ما قال لقريش وحذرهم ما حذرهم .

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس ، أرسل أبو سفيان  
ابن حرب ورؤوس غطفان إلى بنى قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر  
من قريش وغطفان ، فقالوا لهم : إنا لسنا بدار مقام ، وقد هلك الحلف  
والحافر .. فاعدوا للقتال حتى نتاجز محمدا ونفرغ مما بيننا وبينه .  
فأرسلوا إليهم : إن اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا ، ولسنا  
مع ذلك بمقاتلى محمد حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة  
لنا ، فانا نخشى إن ضرستم الحرب واشتد عليكم القتال أن تنشمروا  
إلى بلادكم وتركونا والرجل في بلدنا ولا طاقة لنا بذلك منه .

« فلما رجعت إليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش وغطفان : والله إن الذي حدثكم نعيم بن مسعود لحق ، فأرسلوا إلى بني قريظة : إنا والله لا ندفع إليكم رجلاً واحداً من رجالنا ، فإن كنتم تريدون القتال فأخرجوا فقاتلوا .

« وقالت بنو قريظة حين انتهت الرسل إليهم بهذا : إن الذي ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق . ما يريد القوم إلا أن تقاتلوا ، فإن رأوا فرصة انتهزوها ، وإن كان غير ذلك انشمروا إلى بلادهم وغلوا بينكم وبين الرجل في بلدكم .

« . . . وخذل الله بينهم وبعث الله عليهم الريح في ليل شاتية باردة شديدة البرد ، فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح أبقيتهم . ثم رحلت قريش وغطفان إلى بلادهما ، وانصرف رسول الله من الخندق راجعاً إلى المدينة ، هذه دعوة نعيم بن مسعود .

وما نجحت دعوة قط برجل واحد نجاح هذا الرجل ، ولا انتهزت فرصة العناصر الطبيعية والعناصر التي تتألف منها جماعة الأعداء ، كما انتهزت هذه الفرصة . فكل كلمة قيلت لطائفة من طوائفهم فهي الكلمة التي ينبغي أن يقال في الوقت الذي ينبغي أن تفعل فيه فعلها ، وهذه هي دعوة الإضعاف والتزريق كأمضى ما تكون .

### قائد بغير نظير

عندما تتعقد المقارنة بين المارك القديمة والمارك العصرية ينبغي أن ننظر إلى فكرة القائد قبل أن ننظر إلى ظواهر المارك أو إلى أشكالها وأحجامها ، لأننا إذا نظرنا إلى الظواهر فلا معنى إذن للمقارنة

على الإطلاق . إذ من المقطوع به أن عشرة ملايين يجتمعون في ميدان واحد أضخم من عشرة آلاف ، وأن حرباً تدار بالمذيع والتليفون أعجب من حرب تدار بالقم والإشارة ، وأن نقل الجنود بالطائرات والدبابات أروع من نقلهم على ظهور الخيل والإبل ، وأن المدفع أمضى من السيف والرمح أمضى من السهم . فلامعنى إذن لمقارنة الظواهر تنتهى إلى نتيجة واحدة .. وهى استنظام الحرب الحديثة والنظر إلى القيادة الفاعلة كأنها شئ صغير إلى جانب القيادة التى توجه هذه الضخامة لكننا إذا نظرنا إلى فكرة القائد ، أمكننا أن نعرف كيف أن توجيه ألف رجل قد تدل على براعة فى القيادة لا تراها فى توجيه مليون .. بينهم الراجل والراكب ، ومنهم من يركبون كل ما يركب من مخلوقات حية وآلات مخترعة .

وهذه الفكرة هى التى تربنا محمداً عليه السلام قائداً حريماً بين أهل زمانه بغير نظير فى رأيه وفى الاتضاع بمشورة صحبه ، وتبرز لنا قدرته النادرة بين قادة العصور المختلفة فى توجيه كل ما يتوجه على يده قائداً من قوى الرأى والسلاح والكلام . وهذه القدرة هى شهادة كبرى للرسول تأتى من طريق الشهادة للقائد الخبير بفتون القتال .

فن كانت عنده هذه الأداة النافذة فاقصر بها على الدفاع واكتفى منها بالضرورى الذى لا يحصى عنه ، فذلك هو الرسول الذى تغلب فيه الرسالة على القيادة العسكرية ، ولا يلجأ إلى هذه القيادة إلا حين توجبها رسالة الهداية .

ويزيد هذه الشهادة عظماً أن الرجل الذى يحتجب القتال فى غير ضرورة رجل شجاع غير هباب .



شجاع وليس كبعض الهداة المصلحين الذين تجور فيهم فضيلة  
الطيبة على فضيلة الشجاعة ، فيحجمون عن القتال لأنهم ليسوا بأهل قتال  
إن بعض المستشرقين زعموا أنه عليه الصلاة والسلام قد اشترك في  
حرب الفجار بتجهيز السهام ، لأنه عمل أقرب إلى خلقه من الخوض في  
معركة القتال . وكأنهم أرادوا أنه لم يكن قادراً على المشاركة في المعركة  
بغير ذلك ..

فهذا خطأ في الإحاطة بمزايا هذه النفس العظيمة التي تعددت جوانبها  
حتى تجمعت فيها أطيب صفات الحنان وأكرم صفات البسالة والإقدام.  
فمحمد كان في طليعة رجاله حين تستخدم نار الحرب ويهاب شواظها  
من لا يهاب ، وكان على فارس الفرسان يقول : « كنا إذا حمى البأس  
اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم . فإيكون أحد أقرب منه  
إلى العدو »

ولولا ثباته في وقعة حنين ، وقد ولت جمهرة الجيش وأوشك أن  
ينفرد وحده في وجه الرماة والطاعنين ، لحقت الهزيمة على المسلمين .  
وخروجه والليل لما يسفر عن صبحه ليطوف بالمدينة مستطلعاً ،  
وقد هددها الأعداء بالنارة والحصار أمر لو لم تدعه إليه الشجاعة  
الكريمة لم يدعه إليه شيء . لأن المدينة كانت يومئذ حافلة بمن يؤدون  
عنه مهمة الاستطلاع وهو قدير في داره ، ولكنه أراد أن يرى بنفسه  
فلم يشته خوف ولم يعهد هذا الواجب إلى غيره .

ومشاركته في الوقعات الأخرى هي مشاركة القائد الذي لا يعنى  
نفسه وقد أعفته القيادة من مشاركة الجند عامة فيما يستهدفون له ، فهي  
شجاعة لا تؤثر أن توارى حيث يتاح لها أن توارى ، وعندها العذر  
المقبول بل العذر المحمود .

وإذا كان القائد خبيراً بالحرب قديراً عليها غير هباب لمخاوفها ، ثم اكتفى منها بالضرورة الذى لا يحصى عنه . . فذلك هو الرسول تأتبه الشهادة بالرسالة من طريق القيادة العسكرية ، وتأتى جميع صفاته الحسنى تبعاً لصفات الرسول .

## خصائص العظمة

لكن العظمة خصائص تدعو إلى العجب ، وإن كانت معروفة الأسباب ، وناهيك بالعظمة التى ترتقى هذا المرتقى .

فمن تلك الخصائص أنها قد توصف بالنقيضين فى وقت واحد : لأنها متعددة الجوانب ، فيراها أناس على صورة ، ويراها غيرهم على صورة أخرى ، وربما رأتها العين الواحدة على اختلاف فى الوقتين المختلفين . .

ولأنها تبعث الحب الشديد كما تبعث البغض الشديد ، وبين الطرفين مجال للاعتدال يستقيم للراشدين ، ومجال للغلاة من هنا ؛ وللغلاة من هناك .

ولأنها عميقة الأغوار فلا يسهل استبطنها لكل ناظر ؛ ولا يتأتى تفسيرها لكل مفسر .

وهذا إذا سلمت النفوس من سوء النية ، فأما إذا سامت النيات ووران الهوى على البصائر فلا عجب إذن فى الضلال .

ومن خصائص العظمة النبوية فى محمد عليه السلام ، أنه وصف بالنقيضين على ألسنة المتعصبين من أعداء دينه . . فهو عند أناس منهم صاحب رقة تحرمه القدرة على القتال ، وهو عند أناس آخرين صاحب

قسوة تضربه بالقتل وإهدار الدماء البشرية في غير جريرة . ونزه محمد  
عن هذا وذاك .

فإذا كانت شجاعته عليه السلام تنفي الشبهة في رقة الضعف والخوف  
المعيب ، فحياته كلها من طفولته الباكرة تنفي الشبهة في القسوة والجفاء ،  
لإذ كان في كل صلة من صلاته بأهله أو بمرضعائه أو بصحبه أو بزوجاته  
أو بخدمه مثلاً للرحمة التي عز نظيرها في الأنبياء .

ولا نفق كثيراً عند الحوادث التي ذكرها المتعصبون ليستدلوا بها  
على إهدار الدماء في غير جريرة . فأكثرها لم يثبت قطبياً وتأقطع الشك  
فيه ولا سيما القول بتحريض النبي عليه السلام على قتل عصماء بنت مروان  
اليهودية لأنها كانت تهجو الاسلام والمسلمين . فإن النبي عليه السلام قد  
نهى في قول صريح عن قتل النساء وكرر نهيه في غير موضع ، حتى قال  
بعض الفقهاء بمنع قتل المرأة وإن خرجت للقتال ؛ ما لم يكن ذلك لدفع  
خطر لا يدفع بغير قتلها .

والحادث الوحيد الذي يستحق الالتفات إليه هو مقتل كعب بن  
الاشرف الذي كان يهجو المسلمين ؛ ويقطع في دينهم ، ويؤلب عليهم  
الاعداء ؛ ويأتمر بقتل النبي ؛ ويدخل في كل دسيسة تنقض معـالم  
الاسلام . وكان مع قومه بني النضير معاهداً على أن يحالف المسلمين ،  
ويحارب من يحاربونهم ، ولا يخرج لقتالهم ، ولا يقابلهم إلا بما يقابل  
به الحليف حليفه من المودة والمعونة .

فنقض العهد وزاد على نقضه تأليب العرب مع قومه على النبي وصحبه  
وأنه رجع إلى المدينة ، فشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم ، وافترى عليهم  
وعليهم ما ليس يفتر به رجل شريف وليس يرصاه في عرضه عربي غيور .

ورد في حديث مقتله أن الرهط الذين خرجوا لقتله اقتها إلى حصنه  
فهدف به أبو نائلة - وكان حديث عهد بعرس - فوثب في ملحفته فأخذت  
امراته بناحيها وقالت : « لئنك امرؤ محارب ، وإن أصحاب الحرب  
لا ينزلون في هذه الساعة ! »

وصدقت امراته حين وصفته بأنه محارب يعامل معاملة المحاربين ،  
وقد حشوا في أيماهم ؛ فلم يكن راعيا لعهد ولم يكن له وازع من نفسه  
ولا من قومه ؛ ولم يكن مأمونا على المسلمين وهو لا تذب بحصنه . . فهو  
أقل الناس حقاً في أمان .

وجاء في الخبر أن النبي عليه السلام أقر مقتله ، فعاب بعض المؤرخين  
الأوربيين ذلك وحسبوه خروجاً على سنن القتال يشبه فعلة نابليون  
الكبير حين أمر باختطاف الدوق دنيجان ومحاكمته بغير حق ، مع ما بين  
الحادثين من بون بعيد بيناه من قبل فلا نعود إليه .

إلا أننا نوجز هنا فلا نزيد على أن نشير إلى حكم القانون الدولي  
في أحدث المصور على من يؤخذون بصنيع معيب كصنيع ابن الأشرف  
وإن لم يبلغ مبلغه من الغدر والكيد والإساءة إلى الاعراض .

وذلك هو حكم الأسير الذي ينطبق بعهد الشرف ألا يعود إلى القتال...  
فإن القانون الدولي يوجب عليه أن يوفى بعهد ويوجب على حكومته  
ألا تندبه إلى عمل ينقض ما عاهد الأعداء عليه ، ويقضى بحرماته حق  
المعاملة كما يعامل أسرى الحرب إذا شمر السلاح على الذين أطلقوه أو  
على حلفائهم المحاربين في صفوفهم ويصح إذن أن يحاكم كما يحاكم المذبذبون  
ويقضى عليه بالموت (١)

فقوانين الضرر الحديث إذا تعاقب بالموت جريمة أهون من جريمة كعب بن الأشرف بكثير ، لأنه تجاوز القدر إلى التآليب والائتمار . وثلب الأعراض .

وليس في توقيع هذه الأحكام قسوة ولا رحمة ، لأن المرجع فيها إلى الضرورة التي أوجبت القصاص وفرضته على الناس في أحوال السلم بين أبناء الأمة الواحدة ، فضلا عن أحوال القتال بين الأعداء .

### أسرى غزوة بدر

ويلحق بقتل ابن الأشرف ما أخذه بعض المستشرقين من قتل بعض الأسرى بعد غزوة بدر وخروج النبي إلى ساحة الحرب لرؤية صرعى المعركة وغنائمها بعد انتهائها فهو أمر لا يصح الحكم فيه إلا بالنظر إلى موضعه وموقعه وأشخاصه ؛ لأنه ليس بالحكم العام الذي اتبعه الإسلام في جميع الأسرى وجميع الحروب ، وإنما هي حالة أفراد كانوا معروفين بتعذيب المسلمين والتنكيل بهم في غير مبالاة ولا نخوة . وليست هي كحالة الأسرى الذين يقعون في أيدي أعدائهم غير معروفين بماض ولا بحاضر سوى أنهم جند كسائر الجند الذين يحشد لهم الأعداء ... فقتل الأسرى بعد بدر إن هو إلا قصاص كقصاص المتهمين بالتعذيب وقد وقعوا في أيدي من يتولى عقابهم من الغالبين . جاز هذا في كل قانون ، وجاز أن يحاسب المغلوب على جرائمه التي ليست هي من فروض القتال أو من مباحاته في شيء . . و فرق بين معاملة هؤلاء ومعاملة أسير كل ما تعلقه في شأنه أنه جندي لا بغضاء بينك وبينه قبل حمل السلاح ولا بعد وضع السلاح ، وليس في عمله محل للتأثر والحاسبة بعد

انتقضاء واجبه وهو القتال الشريف . أما رؤية القتلى في ساحة الحرب ، فقد نسي فيها أولئك الناقدون أن اعتباط المنتصر بفوزه طبيعة إنسانية لاغضاضة فيها . ما لم يتجاوز حدها إلى الفرح برؤية الدماء لمحض الفرح برؤية الدماء ، وهذا ما لم يزعمه أحد من شاهدي المعركة عن النبي عليه السلام ولا نم عليه كلام أحد من المشركين أو المسلمين .

ونسي أولئك الناقدون كذلك أن الرجل الذي يرى الدم في المدينة العصرية ، غير الرجل الذي يرى الدم في حروب البادية وفي حياة البادية على الإجمال . . ونفى بها حياة الرعاة التي تتكرر فيها إراقة الدم كل يوم ، وحياة القبائل التي كانت تغزو وتغزى في كثير من الأيام . فانك لا ترى بالقسوة طبيياً قد ألف النظر إلى الجثث وأشلائها والأجسام الحية وجراحها . لأن الطب لن يكون في الدنيا رحمة من الرحمات إن لم يألف الأطباء هذه المناظر ويملكوا جأشهم وهم يفتحون أعينهم عليها . ولكنك قد ترى بالقسوة إنساناً لم تقع عينه على منظر مثلها ثم هي تفاجئه فلا ينفر منها . وما من رجل عاش في البادية وشهد غزوة من غزواتها يمكن أن يقال فيه إن ساحة الحرب تفاجئه بما لم يكن يراه ، أو بما يستلزم النظر إليه قسوة في الطباع واستراحة إلى رؤية الدماء .

كان على أولئك الناقدين أن يشهدوا بدماء ، لينظروا بعين النبي إلى عواقب هذه الواقعة التي أوشكت أن تصبح الواقعة الحاسمة في تاريخ الإسلام . .

كان عليهم أن ينظروا هنالك بعين النبي إلى جيشين : أحدهما فيه السلاح والخيل والعدد ؛ والآخر في ثلث من يقاتلونه عدداً ، ويكاد أن

يتجرد من كل سلاح غير السيف ، ومن كل مطية غير الاقدام . .  
 وكان عليهم أن يلبسوا إشفاق النبي من عاقبة هذه الواقعة ويستمعوا  
 إليه وهو يناشد ربه : اللهم هذه قريش قد أتت بخيلائها تكذب رسولك  
 اللهم فنصرك الذي وعدتني . اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد ،  
 وكان عليهم أن ينظروا إليه وقد مد يديه وشخص يبصره وجمع  
 نفسه في صلاته . . حتى جعل رداؤه يسقط على منكبيه وأبو بكر يرده  
 ويناديه : بعض مناشدتك ربك فان الله منجز لك ما وعدك ! وهو  
 لا يلتفت إلى سقوط رداؤه ولا إلى مناداة صفيه ، لاستغراقه في الدعاء ،  
 وكان عليهم أن يعلبوا حرص قريش أن يستبقوا رجالا منهم ،  
 يرجعون إلى مكة قبل المعركة أو بعدها ليثابروا على مناوأة النبي وإعادة  
 الكرة عليه حتى لا يهدأ له بال بعد الصبر على هذا الجهد ، وليس الصبر  
 عليه ببسير .

كان على الناقدين أن يعلبوا هذا كله ليعلموا أن الشعور بالفرح في  
 مثل هذا الموقف العصيب أمر لا غرابة فيه ، وأنه شعور مطبوع في  
 نفس حية تجاوب كل ما يحيط بها من بواعث الحياة في مواقف السلم  
 أو مواقف القتال فأول ما يبادر النفس الحية من شعور مطبوع  
 صادق في ذلك الموقف أن تفتبط بالنصر ، وتخرج من الضيق إلى الفرج  
 وتنتظر في ساحة الحرب إلى من قضى فيها من قريش ومن عاد منها إلى  
 وكره ليعيد الكرة ويستأنف الايذاء والمكيدة وأن ترى ما هي تلك  
 الأسلاب والقتائم التي أوشكت أن تفتن بعض المقاتلين لأنها أول شيء  
 شهده من نوعه ، ولما ينزل حكم الدين في سلب أو غنيمة .

إن محمداً رجل حي جياش النفس بدوافع الحياة ، وليس بتأنسك

مهزول من نساك الصوامع الذين يكتبون في جوائنهم كل دافعة وكل إحساس .. فامتاعه أن يشهد نتيجة المعركة التي سبقها كل تلك المخاوف وستلحق بها كل تلك العواقب أمر لم يكن بالمنتظر من قائد في مثل موقفه ولم تكن توجبه الفطرة الإنسانية على المقاتل . وهو في اللحظة الأولى بعد الظفر خليق أن يعلم مدى انتصاره ، ومدى ما يتوقعه بعده ، ومدى ما فعلته الفئة القليلة بالفئة الكثيرة ، ليقس عليه ما تفعله مثلها فيما يليها من وقعات . وهؤلاء مراسلو الصحف الحريون الذين يدرسون اليوم أشباه هذه المواقف يجدون من واجهم ألا يتخلفوا عن ساحات القتال بعد انجلاء الفريقين ، ليشرحوا دروس النصر والهزيمة بينهما ويسجلوا ما لا غنى عن تسجيله في جميع الحروب . فالصراف محمد عن ساحة بدر على أثر النصر عمل غريب يحل بمكانة القائد وبواجب التحقيق والاستفادة من كل ما يريد .

## بعد معركة الأحزاب

ونحن في صدد الحديث عن الرحمة والقسوة يحسن بنا أن نستقصي ما ذكره المؤرخون الأوروبيون من مأخذ في هذا الباب ، وأهمه عدا ما قدمناه قتل المقاتلين من بني قريظة بعد معركة الأحزاب .

فإن أولئك المؤرخين يستظلمون قتلهم ويحسبونهم مغالفاً للعرف المتبع في الحروب ، وينسون أموراً لا يصدق الحكم في هذه المسألة ما لم يذكروها ويستحضروها أتم استحضار . وهي أن بني قريظة حثوا في أيمانهم مرات فلا يحدى معهم أخذ الموائيق من جديد ، وأنهم قبلوا حكم سعد بن معاذ وهم الذين اختاروه ، وأن سعداً إنما دانهم



بنص التوراة الذى يؤمنون به كما جاء فى التثنية : « حين تقرب من مدينة  
لكى تحاربها استدعها إلى الصلح ، فان أجابتك إلى الصلح وفحت لك  
فكل الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير ويستعبد لك . وإن لم  
تسلمك بل عملت معك حربا غاصرها وإذا دفعها الرب إهلك إلى يدك  
فاضرب جميع ذكورها بحمد السيف ، وأما النساء والأطفال والبهايم وكل  
ما فى المدينة كل غنيمة فتغنمها لنفسك وتأكل غنيمة أعدائك التى أعطاك  
الرب إهلك .. » (صحاح ١٠ إلى ١٥ تثنية

وينبغى أن يسأل الناقدون أنفسهم بعد هذا : ماذا كان مصير المسلمين  
لو ظفرت بهم الأحزاب ؟

فالقضاء الذى قضاه النبي فى بنى قريظة عدل وحكمة وصراب ، وما  
من أحد يقضى غير ذلك القضاء وهو مؤتمن على مصير أمة يرحمها من  
غدر أعدائها ، ومن لددم فى خصومتها ، ومن استباحتهم كل منكر فى  
التربص والوثبة بعد الوثبة عليها .

وإن حملة تآدينية واحدة من حملات العصور الحديثة يحملها قوم  
مسلحون على قوم عزل يذودون عن أوطانهم وحقوقهم ، لفيها من  
البطش والتعذيب ما لم يحدث قط نظيره فى عقاب بنى قريظة ، ولا فى  
جميع الحروب التى نشبت بين النبي عليه السلام وبين أعداء له ولدينه ،  
هم المتفوقون عليه فى العدد والثروة والسلاح .

إن عبقرية محمد فى قيادته لعبقرية ترضاها فنون الحرب ، وترضاها  
المروءة وترضاها شريعة الله والناس ، وترضاها الحضارة فى أحدث  
عصورها ، ويرضاها المنصفون من الأصدقاء والأعداء .

## عجبة، تيمم، السياسة

### سياسة الخصوم والأتباع

السياسة على معان كثيرة في العرف الحديث . .  
فمنها ما يكون بين بعض الدول وبعض من المراسم والعلاقات .  
ومنها ما يكون بين هذه الدول من معاهدات وخطط في أعمالها الخارجية  
ومنها ما يكون بين الراعي ورعيته أو بين الأحزاب والوزارات من  
برامج ودعوات . ولكل معنى من هذه المعاني اصطلاحه في العرف  
الحديث ، وإن جمعتها كلمة السياسة في اللغة العربية .  
وقد تولى النبي عليه السلام أعمالاً كثيرة مما يطلق عليه لفظ السياسة  
في عموم مدلوله . . وليكن لنا لا نعرف بينها عملاً واحداً هو أدخل في  
أبواب السياسة ، وأجمع لضروبها ، وأبعد عن المشاركة في صفة القيادة  
العسكرية أو صفة الوعظ العلني أو سائر الصفات التي اتصف بها عليه  
السلام من عهد الحديبية في مراحلها جميعاً ، منذ ابتدأ بالدعوة إلى الحج  
إلى أن انتهى بقبض الميثاق على أيدي قريش .  
ففي عهد الحديبية تجلّى تدبير محمد في سياسة خصومه وسياسة أتباعه  
وفي الاعتماد على السلم والعهد حيث يحسنان ويصلحان ، والاعتماد على  
الحرب والقوة حيث لا تحسن المسألة ولا تصلح العهود .  
بدأ بالدعوة إلى الحج ، فلم يقصره في تلك السنة على المسلمين المصدقين  
لرسالته . . بل شمل به كل من أراد الحج من أبناء القبائل العربية التي

تشارك المسلمين في تعظيم البيت والسعى إليه ، فجعل له وللعرب أجمعين قضية واحدة في وجه قريش ، ومصلحة واحدة في وجه مصلحتها . وفصل بذلك بين دعواها ودعوى القبائل الأخرى ، ثم أقسّد على قريش ما تمعدوه من إثارة نخوة العرب وتوجيهها إلى مناوأة محمد والرسالة الإسلامية . فليس محمد وأصحابه أناساً معزولين عن النخوة العربية يضعون من شأنها . ويبتلون مفاخرها ، ولكنهم إذن عرب ينتصر بهم العرب ولا يذلون بانتصارهم ، أو يقطعون ما بينهم وبين آبائهم وأجدادهم فاذا خالفوا قريشا في شيء فذلك شأن قريش وحدهم أو شأن المنتفعين من قريش بالسيطرة على مكة ، وليس هو شأن القبائل أجمعين .

ثم أقسّد على قريش من جهة أخرى ما تمعدوه من إغضاب العرب على الاسلام ، بما ادعوا من قطعه للأرزاق وتهديده للأسواق التي يعمرها الحاج ويستفيد منها الغادون إلى مكة والرائحون منها . فها هو ذا محمد نفسه يأخذ معه المسادين إلى مكة كما يأخذ معه من شاء مصاحبه من غير المسلمين قصصاد البيت الحرام . فاذا حال بينهم حائل وبين ما يقصدون إليه فذلك جنياته وذلك وزره على نفسه وعلى قومه .. ولا وزر فيما أصاب الأرزاق أو أصاب الأسواق على المسلمين .

وقد سمعنا كثيراً في العصور الحديثة عن المقاومة السلبية أو المقاومة التي تجتنب العنف ولا تعتمد على غير وجه الحق والحجة .

سمعنا بها في الحركة الهندية التي قام على رأسها غاندي وتابعه فيها بعض مريديه ، حتى كان لها من الأثر في إزعاج الحكومة البريطانية ما لم يكن للقبائل ولا للمشايخات الدامية ..

وقيل يومئذ أن غاندي قد تتلمذ في هذه الحركة للمصلح الرومي

الكبير ليون تولستوى . . . وقيل بل هو أخرى أن يعرفها من آداب  
البرهمنين والبوذيين التي تحرم إيذاء الحيوان فضلا عن الانسان ، قبل  
أن يشرع ليون تولستوى مذهبه الجديد :

والذين قالوا بهذا الرأي الأخير استبعدوا أن يتفق المسلمون  
والبرهميون والبوذيون على حركة غاندى وتبشيريه بتلك المقاومة السلبية  
لاعتقادهم أن الاسلام قد شرع القتال ، فلا يؤثم المسلمين ما يؤثم  
البوذيين والبرهمنين ، من اجتناب القوة والتزام السلم وترك المقاومة . .  
لكن المثل الذي قدمه النبي صلوات الله عليه في رحلة الحديبية  
ينقض ما توهموه ، وبين لهم أن الإسلام قد أخذ من كل وسيلة من  
وسائل نشر الدعوة بنصيب يحرى في حينه مع مناسباته وأسبابه . . فلا  
هو يركن إلى السيف وحده ولا إلى السلم وحده ، بل يضع كليهما حيث  
يوضع ، ويدفع بكليهما حيث ينبغي أن يدفع . وهو الحكم المتصرف  
حيث يختار ما يختار ، وليس بالآلة التي يسوقها السلم أو الحرب  
مساق الاضطرار .

وقد خرج النبي إلى مكة في رحلة الحديبية حاجا لا غازيا . يقول ذلك  
ويكرره ويقيم الشواهد عليه لمن سأله ، ويثبت نية السلم بالتجرد من  
السلاح ، إلا ما يؤذن به لغير المقاتلين .

فلم يفصل بهذه الحطة بين العرب وقريش وحسب . بل فصل بين  
قريش ومن معهم من الأحابيش ، وجعل الزعماء وذوى الرأي يختلفون  
فيما بينهم على ما يسلكون من مسلك في دفعه أو قبوله أو مهادنته ،  
وهو عليه السلام يكرر الوصاة لاتباعه بالمسالة والصبر منعاً للاتفاق  
بين خصومه على قرار واحد ، وقل من أتباعه من أدرك قصده ومرماه  
حتى الصفوة المختارين .

ولما اتفق الطرفان - المسلمون وقريش - على التعاهد والتهادن ، كانت سياسة النبي في قبول الشروط التي طلبتها قريش غاية في الحكمة والقدرة ، الدبلوماسية ، كما تسمى في اصطلاح الساسة المحدثين .

دعا يعلى بن أبي طالب فقال له : « بسم الله الرحمن الرحيم »  
فقال سهيل بن عمرو مندوب قريش : « امسك ! لا أعرف الرحمن الرحيم ، بل اكتب باسمك اللهم »

فقال النبي « اكتب باسمك اللهم »  
ثم قال : « اكتب ( هذا ما صالح عليه محمد رسول الله مهيل بن عمرو ) »

فقال سهيل : « امسك ! لو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك »  
وروى أن علياً تردد ففسح النبي ما كتب بيده ، وأمره أن يكتب « محمد بن عبد الله » في موضع « محمد رسول الله » .

ثم تعاهدوا على أن من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم ومن جاء قريشاً من رجال محمد لم يردوه عليه ، وأنه من أحب من العرب مخالفة محمد فلا جناح عليه . ومن أحب مخالفة قريش فلا جناح عليه ، وأن يرجع محمد وأصحابه عن مكة عامهم عليهم هذا على أن يعودوا إليها في العام الذي يليه ؛ ويقيموا بها ثلاثة أيام ومعهم من السلاح السيوف في قربها ولا سلاح غيرها .

ولو كان عهد الحديبية هذا قد كتب بعد قتال انهزم فيه المشركون وانتصر فيه المسلمون ، لوجب أن يكتب على غير هذا الأسلوب . . . فيعترف المشركون كرهاً أو طوعاً بصفة النبوة ، ولا يردون أحداً

من مواليم أو قاصريهم يذهب إلى النبي عليه السلام ويلحق بالمسلمين .  
ولكنه عهد مهادنة أو عهد وإيقاف أعمال العداء إلى حين ، كما  
يسمونه في اصطلاح العصر الحاضر . . فلا يعوزه شيء من الأصول  
المرعية في أمثال هذه العهود ، من إثبات صفة المندوبين التي لا إرغام  
فيها لأحد الطرفين ولا مخالفة لدعوى الفريقين ، ومن حفظ كل لحقه  
في تحديد دعواه واستئناف معاه .

فلو أن النبي عليه السلام شرط على قريش أن ترد إليه من يقصدها  
من رجاله لنقض بذلك دعوى الهداية الإسلامية ؛ ونقض الوصف الذي  
يصف به المسلمين . . فإن المسلم الذي يترك النبي باختياره ليلحق قريشا  
ليس بمسلم ، ولكنه مشرك يشبه قريشا في دينها ، وهي أولى به من  
نبي الإسلام .

أما المسلم الذي يرد إلى المشركين مكرها فانما الصلة بينه وبين النبي  
الإسلام ، وهو شيء لا سلطان عليه للمشركين ولا تنقطع الصلة فيه  
بالبعد والقرب . . فإن كان الرجل ضعيف الدين ففتنوه عن دينه فلا خير  
فيه ، وإن كان وثيق الدين فبقى على دينه فلا خسارة على المسلمين .

وما انقضت فترة وجيزة حتى علمت قريش أنها هي الخاسرة بذلك  
الشرط الذي حسبته غنا لها وخذلانا لمحمد صلوات الله عليه . . فإن  
المسلمين الذين نفروا من قريش ولم يقبلهم محمد في حوزته رعاية لهذه  
قد خرجوا إلى طريق القوافل يأخذونها على تجارة قريش وهي أمان في  
عهد الهدنة بين الطرفين ، فلا استطاع المشركون أن يشكروهم إلى النبي  
لأنهم خارجون من ولايته بحكم الهدنة ، ولا استطاعوا أن يحجزوهم في  
مكة كما أرادوا يوم أملاوا شروطهم في عهد الحديبية ، ولو قضى العهد

بولاية النبي على من ينفر من مسلمي مكة لجاز للمشركين أن ينقضوه  
أو يطالبوا النبي بالمحافظة عليه .

وتم العهد .. وعرف من لم يعرف ما أفاء على الاسلام بعد قليل .  
فجر بمخالفة النبي من لم يكن يجهر بولائه .. واستراح النبي من  
قريش ، ففرغ ليهود خيبر وللممالك الأجنبية يرسل الرسل إلى عطاياها  
بالدعوة إلى دينه ، وفتح الأبواب لمن يقدون إليه عن أنكرها بغى قريش  
وآمنوا أن تكون نصرتهم للإسلام حرباً يتلون فيها بما لا يطقيون .

ويوم نزلت الآية الكريمة على إثر اتفاق الحديبية ، إنا فتحنا لك  
فتحاً مبيناً ليفخر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، ويتم نعمته عليك  
ويهديك صراطاً مستقيماً ، لم يفقه الكثيرون معناها في حينها ، ولم يتبينوا  
موضع الفتح من ذلك الاتفاق الذي حسبه محض تسليم .. ولكنهم  
فهموا أى فتح هو بعد سنتين ، وعلموا أن من الفتح ما يكون بغير  
السيف ، وما يشبه الهزيمة في ظاهره عند من يتعجلون ولا يحسنون  
النظر إلى بعيد .

## الفتح المبين

كان في تلك السنة فتح يراه الناظر بعين الغيب ولا يراه الناظر بعينه ،  
ولكنها سنة واحدة ثم رأى الفتح المبين من لا يرون بغير العيون .. .  
وأوه وامتلات عيونهم بالنظر إليه ، فسر قوما وساء آخرون .

ففي السنة التالية نادى الرسول أصحابه أن يتجهزوا للحج ولا يتخلف  
أحد من شهد الحديبية ، فخرجوا في شوق المنطلق بعد منع والمتنظر بعد  
صبر ، إلا من استشهد في خيبر وأدركته الوفاة خلال العام . وخرج

معهم جمع كبير عن لم يشهدوا الحديبية يتبعهم النساء والأطفال وساقوا أمامهم ستين بدنة مقلدات للهدى ، وقد جلاوا السلاح والدروع والراح وعلى رأسهم مائة فارس يقودهم محمد بن سلة .

فلما انتهى الرسول وصحبه إلى ذى الحليفة قدم الخيل أمامه ، وعلت قريش بالنبا ففرعوا وبعثوا بمكرز بن حفص في نفر منهم لجأوا يقولون : « والله يا محمد ما عرفت صغيرا ولا كبيرا بالغدر . . تدخل بالسلاح في الحرم على قومك وقد شرطت عليهم ألا تدخل إلا بسلاح المسافر : السيوف في الحرب ؟ » فقال عليه السلام : « إني لا أدخل عليهم بسلاح » قال مكرز : « هو الذي تعرف به . البر والوفاء » .

وإنما حمل النبي السلاح للخيطة كما قال لصحبه : « إن هاجنا هائج من القوم كان السلاح قريبا منا » . . وتركه في الحراسة على مقربة من مكة حيث يوصل إليه عند الحاجة إليه .

ثم أقبل عليه السلام على ناقته القصواء وجموع المسلمين محدقون به متوشحون بالسيوف يلبون ويهللون ، وأخذ عبد الله بن رواحة بزمام القصواء وهو ينشد :

خلوا بني الكفار عن سبيله خلوا فكل الخير في رسوله

.....

يارب إني مؤمن بقبيله إني رأيت الحق في قبيله

وأوشك وقد هزته النخوة أن يصيح في قريش صيحة الحرب ، فنهاه عمر رضي الله عنه وأمر النبي أن ينادى ولا يزيد « لا إله إلا الله وحده ، نصر عبده ، وأعز جنده ، وخذل الأحزاب وحده » . فرفع ابن رواحة بها صوته الجهور ، وتلاه المسلمون يرددونها وتهتز بها جنبات



الوادي القريب ، فيسمعها من فارقوا مكة لكيلا يسمعونها ولا يروا  
ركب النبي يخطوا في نواحيها .

وكان الفتح الذي بصر به عياناً من لم يره يوم الحديبية بنور البصيرة...  
وأسلم من الضعفاء والاقوياء من كان عصياً على الاسلام : فريق منهم  
بهرم وفاء النبي بعهد مع استطاعة نقضه ، وفريق منهم راعهم سميت  
الدين ورحم الاسلام فيما بين المسلمين ؛ وجمال ما بينهم وبين نبينهم من  
طاعة وتمسكين ، وفريق منهم علموا أن العاقبة للاسلام فجنحوا الى طريق  
السلامة والسلام ، وحسبك أن عمرة القضاء هذه قد جمعت في آثارها  
من أسباب الاقتناع بالدعوة المحمدية ما أقنع خالد بن الوليد وعمرو بن  
العاص ، وهما في رجاحة الخلق والعقل مثلاً متكافئان ، وإن كانا  
لا يتشابهان .

وهكذا تجلت عبقرية محمد في سياسة الأمور كما تجلت في قيادة  
الجيوش ، فكان على أحسن نجاح في سياسته إذ نادى بعزيمة الحج وهو  
لم يفتح مكة بعدده وعدته ، واذ دعا المسلمين وغير المسلمين الى مصاحبته  
في رحلته ، واذ توخى ما توخى من طريقة المسالمة وإقامة الحجة في انفاذ  
عزمته ، واذ قبل العهد الذي كبر قوله على أقرب المقربين من عبته  
واذ نظر الى عقباه ووصل ووصل به الى القصد الذي توخاه .

## عجبة تهم الإدارة ملكات شخصية

في الإسلام أحكام كثيرة مما يدخل في تصرف رجال الإدارة كما قسمهم اليوم .  
وفيه وصايا كثيرة عن المعاملات ؛ كالمساواة والمباينة والاستقراض  
والشفعة والتجارة وسائر شئون المعيشة الاجتماعية يقتضى بها المشترعون  
في جميع العصور .

ولكننا لا نريد بما نكتب عن النبي عليه السلام أن نسرده أحكام  
الفقه ونبسط وصايا الدين ، فهي مشروحة في مواظنها لمن شاء  
الرجوع إليها .

ولما نريد أن نعرض لأعماله ووصاياه من حيث هي ملكات  
شخصية وسلائق نفسية ، فلازمه حيث كان مؤدياً لرسالة الدين ، أو  
مؤدياً لغير الرسالة من سائر أعمال الإنسان .

كذلك لا يعنيننا مثلاً أن نتكلم عن « الإدارة » ، كأنها نصوص  
المشورات و « اللوائح » ، التي تدار بها الدواوين وتجرى عليها تفصيلات  
الحركة في مكاتب الحكومة ، فإن هذه وما إليها هي أعمال منفذين  
حائزين وليست أعمال مديرين آيين .

ولما نغني الملكة الإدارية من حيث هي أساس في التفكير :  
من اعتمد عليه استطاع أن يقيم بناء الإدارة كلها على أسس قوية  
ثم يدع لغيره تفصيلات الاضابير والآوراق .

فليس في وسع رجل مطبوع على القوضى مستخف بالتبعية أن يؤسس  
 لإدارة نافعة ولو كان فيما عدا ذلك كبير العقل كبير المهمة .  
 أما السليقة المطبوعة على إنشاء الإدارة النافعة فهي السليقة التي  
 تعرف النظام ، وتعرف التبعية ، وتعرف الاختصاص بالعمل ، فلا تسنده  
 إلى كثيرين متفرقين يتولاه كل منهم على هواه .  
 وقد كانت هذه السليقة في محمد عليه السلام على أتم ما تكون .

كان يوصى بالرياسة حيثما وجد العمل الاجتماعي أو العمل المجتمع  
 الذي يحتاج إلى تدبير . ومن حديثه المأثور : « إذا خرج ثلاثة في سفر  
 فليؤمروا أحدهم » . ومن أعماله المأثورة أنه كان يرسل الجيش وعليه  
 أمير وخليفة للأمير وخليفة للخليفة إذا أصيب من تقدمه بما يقعه عن  
 القيادة . وكان قوام الرئاسة والامامة عنده شرطان هما جماع الشروط  
 في كل رئاسة ، وهما الكفاءة والحب : « أيما رجل استعمل رجلاً على  
 عشرة أنفس علم أن في العشرة أفضل ممن استعمل فقد غش الله وغش  
 رسوله وغش جماعة المسلمين » .

و « أيما رجل أم قوماً وهم له كارهون لم تجز صلاته أذنيه » ،

وكان إلى عنايته باسناد الأمر إلى المدير القادر عليه حريصاً على  
 تقرير التبعات في الشئون ما كبر منها وما صغر ، على النهج الذي أوضحه  
 صلوات الله عليه حيث قال : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » ،  
 فالأمير الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع  
 على أهل بيته وهو مسئول عنهم ، والمرأة راعية على بيت بعلها وهي  
 مسئولة عنه ، والعبد راع على مال سيده وهو مسئول عنه . ألا فكلكم  
 راع وكلكم مسئول عن رعيته » .

وقد كانت أوامر الإسلام ونواهيه معروفة لطائفة كبيرة من المسلمين  
أنصاراً كانوا أو مهاجرين ، ولكنه عليه السلام لم يترك أحداً يدعى  
لنفسه حقاً في إقامة الحدود وإكراه الناس على طاعة الأوامر واجتناب  
النواهي غير من لهم ولاية الأمر وسياسة الناس .

فلما قتل بعض المسلمين غداة فتح مكة رجلاً من المشركين غضب  
عليه السلام ، وقال فيما قال من حديثه المبين : . . . فن قال لكم أن  
رسول الله قد قاتل فيها فقولوا إن الله قد أحلها لرسوله ولم يحلها لكم  
يا معشر خزاعة .

ولما أراد أن يصادر الخرنج في ذلك منهجاً يقصد به إلى التعليم  
والاستئذان كما جاء في رواية ابن عمر حيث قال :

« أمرني النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن آتيه بمدينة ، فأتيته بها .  
فأرسل بها فأرفعت ثم أعطانها فقال اغد علي بها . ففعلت ، فخرج  
بأصحابه إلى أسواق المدينة وفيها زقاق الخرق قد جلبت من الشام . فأخذ  
المدينة مني فشق ما كان من تلك الزقاق بحضرته ثم أعطانها . وأمر الذين  
كانوا معه أن يمضوا معي ويعاونوني ، وأمرني أن آتي الأسواق كلها  
فلا أجد فيها زق خمر إلا شققته ففعلت ، فلم أترك في أسواقها زقا  
إلا شققته » .

وهذا تصرف المدير بعد تصرف النبي الذي يبين الحرام  
وبين الحلال .

فالخر شربها وبيعها ونقلها حرام يعلمه جميع المسلمين من تفقه منهم  
ومن لم يتفقه في الدين ، ولكن المحرمات الاجتماعية ينبغي أن تكون  
في يد ولي المسلمين لا في يد كل فرد يعرف الحلال والحرام . وليست

المسألة هنا مسألة تحريم وتحليل ولكنها مسألة ادارة وتنفيذ في مجتمع حافل يشتمل على شتى المصالح والاهواء ، ولا يصاب بلاء هو أضر عليه من بلاء القوضى والاضطراب واختلاف الدعاوى وانتزاع الطاعة وتجاهل السلطان ، فلم يكتف النبي عليه السلام بصريح التحريم في القرآن ولا اكتفى بإستناد الامر الى غير معروف الصفة في تنفيذ الاحكام ؛ بل خرج بنفسه ثم أمر رجلا بعينه وأناساً بأعينهم أن يمشوا في اتمام عمله ، ولم يجعل ذلك اذنأ لمن شاء أن يفعل ما شاء .

وما أكثر ما سمعنا في أيامنا الأخيرة عن الأمن والنظام ، وتوطيد أركان الشريعة والقانون ؛ ولكننا لا نعرف في كل ما قيل كلاماً هو أجمع لوجوه الصواب في هذه المسألة من قول النبي : « السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » . ومن قوله فيما روه عبادة بن الصامت : « ... ألا تنازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان » . ومن قوله : « الإمام الجائر خير من الفتنة ، وكل لا خير فيه » . وفي بعض الشرخيار « . ومن قوله : « ان الامير اذا ابتغى الزينة في الثامس أفسدهم » الى أحاديث في هذا المعنى هي ججاج الضوابط التي تقوم عليها الإدارة الحكيمة ، والخطط السليمة المستقيمة ، بين أمر ومأمور .

نظام وفوق النظام سلطان ، وفوق السلطان برهان من الشرع والعقل لا شك فيه ، وجميع أولئك على سماحة لا تتعسف النزاع ولا تتعسف الرية ولا تلتبس الغلواء

هذا الإلهام النافذ السديد في تدبير المصالح العامة ، وعلاج شئون الجماعات ، هو الذي أوحى الى الرسول الأسمى قبل كشف الجرائم «

وقبل تأسيس الحجر الصحي بين الدول . وقبل العصر الحديث بعشرات القرون ، أن يقضى في مسائل الصحة واتقاء نشر الاوبئة بفصل الخطاب الذى لم يأت العلم بعده بمزيد ، حيث قال : « اذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها ، واذا وقع بأرض وأتم بها فلا تخرجوا منها ، » فتلك وضية من ينظر فى تدبيره الى العالم الانسانى بأمره لا الى سلامة مدينة واحدة أو سلامة فرد واحد : اذ ليس أصون للعالم من حصر الوباء فى مكانه ، وليس من حق مدينة أن تنشد السلامة لنفسها أو لأحد من سكانها بتعريض المدن كلها لعدوها .

### تدبير الشئون العامة

على أن الإدارة العليا انما تتجلى فى تدبير الشئون العامة حين تصطلم بالاهواء وتندثر بالفتنة والنزاع ، فليست الإدارة كلها نصوصا وقواعد يجرى الحاكم فى تنفيذها بجرى الآلات والموازين التى تصرف الشئون على نسق واحد ، ولكنها فى كثير من الاحيان علاج نفوس وقيادة أخطار لا أمان فيها من الانحراف "قليل هنا أو الانحراف القليل هناك وذلك هو المجال الذى تمت فيه عبقرية محمد فى حلول التوفيق واتقاء الشرور أحسن تمام . فاعرض له تدبير أمر من معضلات الشقاق بعد الرسالة ولا قبلها الا أشار فيه بأعدل الآراء . وأدناها الى السلم والارضاء . صنع ذلك حين اختلفت القبائل على أنها يستأثر بأقامة الحجر الأسود فى مكانه ، وهو شرف لا تنزل عنه قبيلة لقبيلة ، ولا تؤمن عقبي الفصل فيه بايثار احدى القبائل على غيرها ولو جاء الإيثار من طريق المصادفة والاقتراع ، فأشار محمد بالرأى الذى لارأى غيره لحاضر الوقت ولقبل الغيب المجهول . فجاء بالثوب ووضع الحجر الاسود عليه وأشرك كل زعيم فى طرف من أطرافه وكان من قسمته هو على غير خلاف بين

الناس أن يقيمه بيده حيث كان ، وأن يتسلف الدعوة وهي مكنونة في طوايا الزمان ، ولو علموا بها يومئذ لما سلموا ولا سلم من عدوان وشنآن . وصنع ذلك يوم هاجر من مكة الى المدينة فاستقبلته الوفود تتنافس على ضيافته ونزوله ، وهو يشفق أن يقدح في نفوسها شرر الغيرة تمييز أناس منهم على أناس أو اختيار محلة دون محلة . . . فترك لناقته خطامها تسير ويفسح الناس لها طريقها حتى بركت حيث طاب لها أن تترك ، وفصلت فيما لو فصل فيه انسان كبير أو صغيرا مضى فصله بغير جريرة لا تؤمن عقباها بعد ساعتها ، ولو أمنت في تلك الساعة على دخل وسوء طويلة . وصنع ذلك يوم فضل بالمتائم أناساً من أهل مكة الضعيف إيمانهم على أناس من الانتصار الذين صدقوا الاسلام وثبتوا على الجهاد ، فلما غضب المفضلون لم يكن أسرع منه الى ارضائهم بالحجة التي لا تغلب من يدين بها ؛ بل تربه أنه هو الغالب الكاسب وأنها تصيب منه المنفعة والإقناع في وقت واحد . . . أو جدم يا معشر الانتصار في لعاعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا وولكنكم الى اسلامكم ؟ ألا ترضون يا معشر الانتصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم الى رحالكم ؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الانتصار . اللهم ارحم الانتصار ، وأبناء الانتصار ، وأبناء أبناء الانتصار . . . كلام مدير فيه الإدارة والرياسة هبة من هبات الخلق والتكوين . . . فهو مدير حين تكون الإدارة تدبير أمور ، ومدير حين تكون الإدارة تدبير شعور ، وهو كفيل ألا يلى مصلحة من المصالح تعتورها القوضى ويتطرق اليها الاختلال ، لانه يسوسها بالنظام والتبعية ، وبالاختصاص وبالسماحة ، وما من مجتمع يساس بهذه الخصال ويبقى فيه منفذ بعدها لاختلال أو انحلال ، أو لخلل في إدارة الاعمال .

## مجموعه الرسائل

« اللهم هل بلغت » ١

هذه هي الازمة التي ردها النبي في أطول خطبه الاخيرة ، وهي خطبة الوداع .

وهي لازمة عظيمة الدلالة في مقامها ، لأنها لحصت حياة كاملة في الفاظ معدودات . فما كانت حياة النبي كلها بعملها وقولها وحركتها . وسكونها إلا حياة تبليغ وبلاغ ، وما كان لها من فاصلة خاتمة أبلغ من قوله عليه السلام وهو يجود بنفسه « جلال ربى الرفيع فقد بلغت » ١ .  
والصدق هذه الدلالة ترى أن السمة الغلبة على أسلوب النبي في كلامه المحفوظ بين أيدينا هي سمة الإبلاغ قبل كل سمة أخرى . بل هي السمة الجامعة التي لا سمة غيرها ، لأنها أصل شامل لما تفرق من سمات هي منها بمثابة الفروع .

وكلام أبي المحفوظ بين أيدينا إما معاهدات ورسائل كتبت في حينها ؛ وإما خطب وأدعية ووصايا وأجوبة عن أسئلة كتبت بعد حينها . وروعت الدقة في المضاهاة بن رواياتها بجهد المستطاع .  
والإبلاغ هو السمة المشتركة في أفانين هذا الكلام جميعاً ، حتى ما جرى منه مجرى القصص أو مجرى الاوامر إلى المروسين أو مجرى الدعاء الذي يلقنه المسلم لدعو الله على مثاله .  
انظر مثلاً الى قصة أصحاب الغار الثلاثة وتوسلهم بصالح الاعمال . وهي كما جاء في مختار مسلم .



«... بينما ثلاثة نفر يتمشون أخذهم المطر فأووا إلى غار في جبل .  
فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم . فقال بعضهم  
لبعض : انظروا أعمالا علمتموها صالحة لله فادعوا الله تعالى بها ، لعل  
الله يفرجها عنكم ، فقال أحدهم : اللهم إنه كان لى والدان شيخان كبيران  
وامرأتى ، ولى صبية صفار أرعى عليهم . فاذا أرحت عليهم حلبت  
فبدأت بوالدى فسقيتهما قبل بنى . وإنه نأى بى ذات يوم الشجر فلم  
أت حتى أمسيت ، فوجدتهما قد ناما . فحلبت كما كنت أحلب فحُثت  
بالحلاب فقامت عند رموسهما أكره أن أوقظهما من نومهما ، وأكره  
أن أسقى الصبية قبلهما والصبية يتضاغون عند قدى . فلم يزل ذلك دأبى  
ودأبهم حتى طلع الفجر ، فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء وجهك ،  
فافرّج لنا منها فرجة نرى منها السماء .

« ففرج الله منها فرجة فرأوا منها السماء .

« وقال الآخر . اللهم انه كانت لى ابنة عم أحببتها كأشد ما يحب  
الرجال النساء ؛ وطلبت اليها نفسها فأبت حتى آتيا بمائة دينار . فتعبت  
حتى جمعت مائة دينار ، فحُثتها بها

« فلما وقعت بين رجليهما قالت : يا عبد الله ! اتق الله ولا تفتح  
الحثام إلا بحقه . فقامت عنها ، فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك ابتغاء  
وجهك فافرّج لنا منها فرجة . ففرج لهم .

« وقال الآخر : اللهم انى كنت أجيرا بفرق<sup>(١)</sup> أرز ، فلما قضى عمله  
قال : أعطنى حقى ، فعرضت عليه فرقة فرغب عنه . فلم أزل أزرقه

(١) إناء يسم ثلاثة آصع .

حتى جمعت منه بقرأ ورعاءها فقال : اتق الله ولا تظلمني حتى اقلت :  
 اذهب الى تلك البقر ورعائها فخذها فقال : اتق الله ولا تستهزئ بي ؟  
 فقلت : اني لا أستهزئ بك . خذ ذلك البقر ورعاءها ! فأخذه فذهب به  
 فان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك ؛ فافرج لنا ما بقي .  
 « ففرج الله ما بقي ،

## توجيه الأسراء والولاء

هذا أسلوبه عليه السلام في التعليم بالقصص .  
 فانظر الى أسلوبه في توجيه الأسراء والولاء كما جاء في مختار مسلم  
 حيث قال : « كان رسول الله اذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه  
 في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال : اغزوا باسم  
 الله في سبيل الله . قاتلوا من كفر بالله . اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا  
 ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً . واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم  
 الى ثلاث خصال ، فأيتن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم . ثم ادعهم  
 الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين ، وأخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك  
 فلهم ما للمهاجرين ، فان أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون  
 كأعراب المسلمين ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء ، الا أن يجاهدوا  
 مع المسلمين ، فان هم أبوا فسلمهم الجزية ، فان هم أجابوك فاقبل منهم  
 وكف عنهم . فان هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم .

« واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة  
 نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه . ولكن اجعل لهم ذمتك  
 وذمة أصحابك ، فانكم ان تخفروا ذمتكم وذمة أصحابكم أهون من أن  
 تخفروا ذمة الله وذمة رسوله .

« وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله ، فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك . فأنت لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا ،

وهذا أسلوبه عليه السلام في تعليم الولاة بالأوامر والوصايا . فانظر إلى أسلوبه في الرسائل من رسالته إلى النجاشي حيث قال : « سلم أنت . فاني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكتبته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة ، فحملت بعبسى فخلق الله من روحه ونفخه كما خلق آدم بيده ونفخه .

« وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له والموالاته على طاعته ، وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله .

« وقد بعثت إليك ابن عمي جعفرأ ونفراً معه من المسلمين ، فإذا جاءك فأقرهم ودع التجبر . فاني أدعوك وجنودك إلى الله ، فقد بلغت ونصحت فاقبلوا نصحي .

« والسلام على من اتبع الهدى ،

## المعاهدات والمواثيق

أما أسلوبه في المعاهدات والمواثيق فهذا طرف مما جاء في كتابه عليه السلام بين المهاجرين والأنصار واليهود .

« .. المهاجرون من قريش على ربهتهم يتعاقلون بينهم وهم يقدون عانيتهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين .

« وبنو عوف على ربهتهم يتعاقلون معاقلم الأول ، وكل طائفة تفدى عانيها بالقسط بين المؤمنين .

« وبنو الحارث على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى ، وكل طائفة  
تفدى عانيها بالقسط بين المؤمنين .

« وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى ، وكل طائفة تفدى  
عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . . . .  
وهكذا إلى آخر الكتاب .

تلك نماذج من كلام النبي في أربع أبواب مختلفات ، تفرق موضوعاتها  
كما تفرق القصص والأوامر والرسائل والمواثيق ، ولكنها كلها موسومة  
بسمه واحدة لا اختلاف فيها ، وهي سمة الإبلاغ أو البلاغ المبين .  
وأصدق ما يقال في تعريفها ما قيل في تعريف الخط المستقيم عند أهل  
الهندسة : أقرب موصل بين نقطتين

فليس أقرب من هذا الأسلوب في إبلاغ الغرض منه .  
لا كلفة ولا غموض ولا إغراب ، وقلة الغريب — بل ندرته —  
في كلام النبي أجدر الأمور بالملاحظة في إقامة المثل والنماذج لأساليب  
البلاغة العربية .

فحمد العربي القرشي الناشئ في بني سعد العالم بلهجات القبائل حتى  
ما تفوته لهجة قبيلة نائية في أطراف الجزيرة ، لم يكن في كلامه كله غريب  
يجهله السامع أو يحتاج تبيينه إلى مراجعة . وسر ذلك أنه يريد أن يبلغ أو  
يريد أن يصل إلى سامعه ، ولا يريد أن يقيم بينه وبين السامع حاجزاً من  
اللفظ الغريب أو المعنى الغريب ، ومن ذلك ما روى عنه عليه السلام أنه  
كان يعبد السمكة ثلاثاً لتعقل عنه ؛ وأنه كان يبغض التكاف والاعتثار  
بالبلاغة كما قال : « إن الله تعالى يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل  
بلسانه يتخلل الباقرة بلسانه ،

وقد عرف عن النبي عليه السلام في حياته الخاصة والعامة أنه كان قليل الكلام معرضاً عن اللغو لا يقول إلا الحق وإن قاله في مزاح . فمن ثم لا عجب أن يخلو كلامه من الحشو والتكرار والزيادة . فإذا كرر اللفظ بعينه كما جاء في بعض المعاهدات فذلك أسلوب المعاهدات الذي لا يحصى عنه ، لأن تكرار النص يمنع التأويل عند اختلافه . فهو أيضاً سمة من سمات البلاغ على سبيل التوكيد والتحقيق ، أو على سبيل الإعادة التي روى أنه كان يتوفاها عليه السلام أحياناً ليعقل عنه كلامه .

وفي كتابه إلى النجاشي زيادة من أسماء الله الحسنى ومن الإشارة إلى المسيح وأمه لم تؤثر في الكتب الأخرى ، ولكنها ألزم ما يلزم في خطاب ملك مسيحي يراد منه أن يفهم كيف تتفق صفات الله والمسيح في دينه وفي دين المسلمين الذي يدعى إليه ، وكيف يستغنى طريق المقابلة بين العقيدتين إذا شاء .

ما على الرسول إلا البلاغ . وهذا هو البلاغ في التعبير : كل كلمة تصل إلى سامعها ، وكل كلمة مقصودة بمقدار .

ولا زخرف ولا حيلة ولا مشقة متعمد في ابتغاء التأثير ، إلا البلاغ الذي يليق بالرجولة والكرامة ، وعلى المعرض بعد ذلك وذر الاعراض .

### سجع كحلية الذهب

وكان عليه السلام يكره « سجع الكهان » الذي يمدحون به السامع

ليوهموه أنه يستمع إلى طلسم السحرة والشياطين ، ولكنه لم يكن  
يأبى السجع بته ولا يخلو كلامه من سجع يأتي على السجعية ، ويغلب أن  
يكون ذلك فيما يرتل علانية كالآذان وما هو في حكمه ، أو فيما يحفظ  
من الوصايا الجامعة كقوله : « ما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست  
في كتاب الله ؟ ما كان من شرط لس في كتاب الله فهو باطل وإن  
كان مائة شرط . قضاء الله حق ، وشرط الله أوثق ، وإنما الولاء  
لمن أعتق ، أو قوله : « إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات ووآد البنات  
ومنعا وهات ، وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال » .  
ومذهبه في هذه الحلية اللطيفة مذهبه في كل حلية تليق بالرجل :  
فحولة في القول ، وفحولة في الزينة ، فسجعه عليه السلام كحلية الذهب  
التي يليق بالرجل أن يتحلى بها ، ولا مزيد .

كتب إليه أبو سفيان كتاباً يقول في آخره :  
« . . . نريد منك نصف نخل المدينة : فإن أجبتنا إلى ذلك  
وإلا أبشر بخراب الديار وقلع الآثار .

تجاوبت القبائل من نزار لنصر اللات في البيت الحرام  
وأقبلت الضراغم من قريش على خيمل مسومة ضرام  
فأجابه بكتاب جاء فيه : « وصل كتاب أهل الشرك والتفاق  
والكفر والشقاق ، وفهمت مقاتلكم ، فوالله ما لكم عندي جواب  
إلا أطراف الرماح وأشعار الصفاح ، فارجعوا ويلكم من عبادة  
الآصنام ، وأبشروا بضرب الحسام ، وبفلق الهام ، وخراب الديار ،  
وقلع الآثار . . . »

فهذا السجع في هذا المقام أصاح لخطاب الجاهلين : لأنهم يعرفون

منه معنى التوثيق والتكفين ، كما يعرفون منه معنى المناجزة والتخويف .  
ومن هنا أقر النبي نص الحلف الذى كان بين جده وخزاعة على ما كان  
به من سجع وتفتيح يجعلونهما موثقاً تعقد به المواثيق وتؤكد به  
الحرمان . وهذا نصه :

« باسمك اللهم . هذا حلف عبد المطلب بن هاشم لخزاعة حلفاً جامعاً  
غير مفرق : الأشياخ على الأشياخ ، والأصاغر على الأصاغر ،  
والشاهد على الغائب . قد تعاهدوا وتعاهدوا أوكد عهد ، وأوثق عقد ،  
لا ينقض ولا ينسك ما أشرقت شمس على ثبير ، وحن بقلاة بعير ،  
وما أقام الأخشيان<sup>(١)</sup> واعتمر بمكة لإنسان : حلف أبدي لطول أمد ،  
يؤيده طلوع الشمس شدا ، وظلام الليل مدا . وأن عبد المطلب وولده  
ومن معهم ورجال خزاعة متكافئون متضافرون متعاونون . على  
عبد المطلب النصرة لهم بمن تابعه على طالب ، وعلى خزاعة النصرة  
لعبد المطلب وولده ومن معه على جميع العرب فى شرق أو غرب .  
أو حزن أو سهل ، وجعلوا الله على ذلك كفيلاً ، وكفى به حميلاً . . .  
هذه أمثلة السجع الذى فاه به الرسول أو أقره من كلام غيره ،  
وما عداه من تجميل الكلام فهو تجميل الإبلاغ الذى لا كلفة فيه .

وقد أعانه عليه السلام على أسلوب الإبلاغ أن الذين كانوا يستمعون  
إليه إنما كانوا يستمعون إلى كلام نبي محبوب مطاع . فهو نافذ فى نفوسهم  
بغير جيلة ، مستجمع لآسماعهم بغير تشويق قائم بالكفاية الوسطى  
التي لا حاجة بها إلى إفراط ولا خوف عليها من تفریط .  
أما رسائله إلى الملوك والأمراء - عن لم يسلم ولم يهتد - قائما كانت

---

(١) جيل مكة .

للابلاغ أول الأمر ثم يأتي بعدها التفسير والتفصيل على السنة المرشدين والموكلين بالإجابة فيما يسألونه عنه ، فبى كذلك قائمة على كفاية البلاغ ، تلك الكفاية الوسطى التي لا إفراط فيها ولا تفریط .

ونقول إن الأمرين أعانا النبي على أسلوبه المبلغ البليغ ، ولا نقول لهما أنشأه وأوحاه . فإن الحوار القليل الذي حفظ لنا من أيام الدعوة الأولى قبل استفاضة الدين وإقبال الاتباع المؤمنين قد كانت له صبغة هذا الأسلوب بعينه غير ظاهر فيها أثر من الكلفة والاصطناع . لأن مصدر الفحولة في البلاغ ثقته بقوله لأئمة المستمعين إليه . فكلأه كله نسق واحد في هذه الخصلة ، وخطابه كله خطاب سهولة وكرامة ، وسياقه كله سياق مطواع لا احتيال فيه . ووجاهته لمن يقتدى به أن يقصر الخطبة ويقل الكلام كما كان يقول لمن يبعث بهم من الولاية . ولا يفهم من هذا أن مقتضيات الكلام لم يكن لها أثر في اختلاف الوضع أو اختلاف الموقف وهو مخاطب الناس . فقد كان عليه السلام يلاحظ هذا الاختلاف ويعطيه حقه كما كان يفعل حين يتكلم على قوس وهو يخاطب في الحرب ، أو يتكلم على عصا وهو يخاطب في العظات ، وكان يبدو على وجهه ما يختلج بصدرة إذا غضب أو أنذر ، فكان إذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش : صبحكم مساكم .

## أسلوب عصري

ولمن شاء أن يحسب أسلوب النبي - كتابة وخطاباً - أسلوباً عصرياً يقتدى به المعاصرون في زماننا هذا وفي كل زمان ... لأن الأسلوب



الذي يخرج من الفطرة المستقيمة هو أسلوب عصرى فى جميع العصور ،  
ويخطئ من يحسب الوصل بين الجمل شرطاً للكلام العربى القديم والفصل  
بينها علامة من علامات الأساليب المبتدعة فى الزمن الأخير . ويخطئ  
كذلك من يحسب قبول الكلام لإشارات الترقيم علامة أخرى ، من  
علامات هذه الأساليب . فإليك الحديث الذى نقلناه آنفاً وهو مثل من  
أمثلة كتار حيث يقول عليه السلام : « ما بال أقوام يشترطون شروطاً  
ليست فى كتاب الله ؟ ما كان من شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل ،  
وإن كان مائة شرط : قضاء الله حق ، وشرط الله أوفى ، وإنما الولاء  
لن أعق » .

هذا الحديث رضى البلاغة العربية فى وصله وفصله ، ورضى الأسلوب  
العصرى فى إشارات ترقيمه ، وآية على خطأ الذين يفرقون بين شروط  
البلاغة العربية ذلك النحو من التفريق .

## رأى النبی فی الشعر

وقد نقلت إلينا تعقيبات معدودة عن رأى النبی فى الشعر والشعراء  
لا تدخل فى النقد الفنى وتدخل فى كلام الأنبياء الذين يقيسون الكلام  
بمقاييس الخير والصلاح والمطابقة لشعائر الدين وسنن الصدق والفضيلة .  
ومنها قوله : « أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد : ألا كل شيء ما خلا الله  
باطل ، وقوله عن امرئ القيس أنه صاحب لواء الشعراء إلى النار ،  
وأنه كان يتمثل بشطرات من أبيات يبدل وزنها كلما أمكن تبديله مع  
بقاء المعنى المقصود ، فكان يقول مثلاً : وبأنتك بالاختيار من لم  
تزد ، لأنها لا تقبل التبديل مع بقاء المعنى ، ولكنه إذا نطق بقول

سبحان عبد بنى الحساس : « كفى الشيب والاسلام للبرء ناهيا ، قدم  
كلمة الاسلام فقال : « كفى الاسلام والشيب للمرء ناهيا ، لينقى  
ما استطاع أنه شاعر ينظم القصيد ، وأن سور القرآن قصائد مرتلات كما  
وعزم المشركون .

وقد استحس ما قيل من الشعر فى النضح عن الاسلام والذود عنه  
وعن آله . فكانت آراؤه هذه وشبهاتها آراء الانبياء فيما يحمدون من  
كلام ، لانهم قد بعثوا لتعليم الناس دروس الخير والصلاح . ولم  
يعثوا ليلقنهم دروسهم فى قواعد النقد والانشاء .

## جوامع الكلم

إلا أن الابلاغ أقوى الابلاغ فى كلام النبى هو اجتماع المعانى الكبار  
فى الكلمات القصار ، بل اجتماع العلوم الوافية فى بضعة كلمات ، وقد  
يسطها الشارحون فى مجلدات .

ومن أمثلة ذلك علم السلوك فى الدنيا والدين ، وقد جمعه كله فى أقل  
من سطرين قصيرين من قوله : « احث لدنياك كأنك تعيش أبدا ،  
واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا ،

ومن أمثله علم السياسة الذى اجتمع كله فى قوله : « كما تكونوا  
يول عليكم ،

فأى قاعدة من القواعد الاصلية فى سياسة الأمم ، لا تنطوى بين  
هذه الكلمات ؟؟

ينطوى فيها أن الأمم مسئولة عن حكوماتها لا بعضها من تبعه  
ما تصنع تلك الحكومات عذر بالجهل أو عذر بالإكراه ؛ لأن الجهل  
جهلها الذى تعاقب عليه ، والاكراه ضعفها الذى تلقى جزاءه .

وينطوى فيها أن العبرة بأخلاق الأمة لا بالنظم والأشكال التي  
تعلنها الحكومة . فلا سبيل إلى الاستبداد بأمة تعاف الاستبداد ولو لم  
يقيد فيها الحاكم بقيد القوانين . ولا سبيل إلى حرية أمة تجهل الحرية  
ولو تقيد فيها الحاكم بألف قيد من النظم والأشكال .

وينطوى فيها أن الولاية تبع تابع وليست بأصل أصيل . فلا يغير  
الله ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم . وأخرى ألا يغير الوالى قوما  
حتى يغيروا هم قبل ذلك .

وينطوى فيها أن الأمة مصدر السلطات ، على حد التعبير الحديث  
وينطوى فيها أن الأمة تستحق الحكم الذى تصبر عليه ولو لم يكن  
حكم صلاح واستقلال .

وذلك هو الإبلاغ الذى ينفذ في وجهاته كل نفاذ .

\* \* \*

ويلحق بهذا في العلم بالتبعات قوله عليه السلام : « أشد الناس بلاء  
الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل » .

فالمراد بالإنسانية واجبات وأعباء وليست بالمتع والازياء ، وعلم  
الإنسان بالخير والشر يفرض عليه الفرائض التى يتل بها ، ولا يهتبه  
بالراحة التى يصبو إليها ، وهو محسوب عليه وكذلك ذكاؤه محسوب عليه .  
وأمثال هذه الأمثلة فى أصول السياسة والأخلاق والاجتماع مما  
لا يتناولها الإحصاء فى هذا المقام .

كان محمد فصيح اللغة فصيح اللسان فصيح الأداء .  
وكان بليغاً مبلغاً على أسس ما تكون بلاغة الكرامة والكفاية .  
وكان بلسانه وفزاده من المرسلين ، بل قدوة المرسلين .

## مجموع الصلح طريق

### عطوف ودود

إذا كان الرجل محباً للناس ، أهلاً لحبهم إياه ، فقد تمت له أداة الصداقة من طرفها .

وإنما تتم له أداة الصداقة بمقدار ما رزق من سعة العاطفة الانسانية ومن سلامة الذوق ، ومثانة الخلق ، وطبيعة الوفاء

فلا يكفي أن يحب الناس ليجوه لانه قد يحبهم وفي ذوقه نقص ينفرهم منه ويذهبهم في حبه .

ولا يكفي أن يكون محباً سليم الذوق ليلبغ من الصداقة مبلغها . فقد يكون محباً محبوباً حسن الذوق ثم يكون نصيبه من الخلق المتين والطبع

الوفى زراً ضعيفاً لا تدوم عليه صداقة ، ولا تستقر عليه علاقة . إنما تتم أداة الصداقة بالعاطفة الحية ، والذوق السليم ، والخلق

المتين . وقد كان محمد في هذه الخصال جميعاً مثلاً عالياً بين صفوة خلق الله .

كان عطوفاً يرأى من حوله ويودهم ويدوم لهم على المودة طول حياته ، وإن تفاوت ما بينه وبينهم من سن وعرق ومقام .

كان صيباً في الثانية عشرة يوم سافر عمه ، فتعلق به حتى أشفق العم أن يتركه وحده فاصطحبه في سفره .

وكان شيخاً قارب الستين يوم بكى على قبر أمه بكاء من لا ينسى .

وليس في سجل المودة الانسانية أجل ولا أكرم من حنانه على مرضعته حليلة ومن حفاوته بها وقد جاوز الأربعين... فيلقاها هاتفاً بها : أى ! أى ! ويفرش لها رداءه ويمس ثديها بيده ، كأنه يذكر ما لذلك الثدى عليه من جميل ، ويعطيها من الابل والثاء ما يغنيها في السنة الجديدة .

ولقد وفدت عليه هوازن وهي مهزومة في وقعة حنين وفيها عم له من الرضاعة . لاجل هذا المم من الرضاعة تشفع النبي إلى المسلمين أن يردوا السبي من نساء وأبناء ، واشترى السبي بمن أبوا رده إلا بمال . وحضنته في طفولته جارية عجماء فلم ينس لها مودتها بقية حياته ، وشغله أن تتم بالحياة الزوجية ما يشغل الأب من أمر بناته ورحمه ، فقال لامحجابه : : من سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فليزوج أم أين .. وما زال يناديه يا أمه يا أمه كلما رآها وتحدث إليها ، وربما رآها في وقعة قتال تدعو الله وهي لا تدري كيف تدعو بلسنتها الأعجمية فلا نفسه الوقعة الحازبة أن يصني إليها ويعطف عليها .

وكان هذا عطفه على كل ضعيف ولو لم يذكره بخنان الطفولة ورحم الرضاع . فانهر غادما ولا ضرب أحداً ، وقال أنس : : خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، فما قال لي أف قط ، ولا قال لشيء صنعت : لم صنعت ؟ ولا لشيء تركته : لم تركته ؟ ،

وكان من أضحك الناس وأطيبهم نفساً ، صافي القلب إذا كره شيئاً يروى ذلك في وجهه ، وإذا رضى عرف من حوله رضا

وقد اتسع عطفه حتى بسطه للأحياء كافة ولم يقصره على ذوي الرحم فكان يصني الاناء للهرة لتشرب ، وكان يواسي في موت طائر يلبو به

أخو خادمه ، وأوصى المسلمين « إذا ركبت هذه الدواب فأعطوها حظها من المنازل ولا تكونوا عليها شياطين ، وكرر الوصاية بها أن « اتقوا الله في البهائم المعجمة فأركبوها سالحة وكلوها سالحة » .

وقال : « إن الله غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي يلهث قد يكاد يقتله العطش ، فزعت خفها فأوثقت به بخازها ، فزعت له من الماء فغفر لها بذلك » .

وقال في هذا المعنى : « دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلا هي أطعمتها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض » .

لا بل شمل عطفه الأحياء والجماد كأنه من الأحياء ، فكانت له قصعة يقال لها الغراء . وكان له سيف محلى يسمى ذا الفقار ، وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول ، وكان له مرج يسمى الداج وبساط يسمى الكز وركوة تسمى الصادر ، ومرتأة تسمى المدلة ، ومقراض يسمى الجامع ، وقضيب يسمى المشوق .

وفي تسمية تلك الأشياء بالأسماء معنى الألفة التي تجعلها أشبه بالأحياء المعروفين عن لهم السمات والعناوين ، كأن لها « شخصية » مقربة تميزها بين مثيلاتها ، كما يتميز الأحياء بالوجوه والملامح وبالكنى والألقاب .

\* \* \*

هذه العاطفة الانسانية التي رحبت حتى شملت كل ما أحاطت به وأحاط بها لم تكن هي كل أداة الصداقة في تلك النفس العلوية ، بل كان معها ذوق سليم يضارعها رفعة ونبلا ويمثل - فيما يرجع إلى علاقات النبي بالناس - في رعاية شعورهم أتم رعاية وأد لها على الكرم والجود . « كان إذا لقيه أحد من أصحابه فقام معه قام معه ، فلم ينصرف

حتى يكون الرجل هو الذى ينصرف عنه . وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناوله إياها فلم ينزع يده منه حتى يكون الرجل هو الذى ينزع يده منه . . . .

« وكان إذا ودع رجلاً أخذ يده فلا يدعها حتى يكون الرجل هو الذى يدع يده . . . »

« وكان أرحم الناس بالصبيان والعيال . . . » وإذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته .

« وكان أشد حياء من العذراء فى خدرها وأصبر الناس على أقذار الناس . »

يحفظ مغيثهم كما يحفظ محضرم ، ويقول لصحبته : « من أطلع فى كتاب أخيه بغير أمره فكأنما أطلع فى النار . »

ومع العاطفة الانسانية والذوق السليم والأدب الكريم : سمى جميل ونظافة بالغة وحرص على أن يراه الناس فى أجل مرآة

ومع هذا كله أمانة يثق بها العدو فما بال الصديق ؟ وحسبك من ثقة الناس به ما أودعوه من أمانات وهم يناصبونه العداء ، فلم يخرج لهجرة وهو مهتد فى سريته حتى رد الأمانات إلى أصحابها ، وقد يكون فى ردها ما ينهمم إلى خروجه ويأخذ عليه سبيل النجاة ، وهذا إلى اشتهاؤه بالأمانة فى صباه حتى سمى بالأمين قبل أن يتجرد لدعوة تنبئ لداعيها أمثال هذه الصفات

كل هذه المزايا النفسية - بل بعض هذه المزايا النفسية - خلق أن يتم لصاحبه أداة الصداقة أو فى تمام ، وأن يجعله محباً لمن - وله جديراً منهم بأحسن حب وولاء - فلم يعرف فى تاريخ العظيمة - لا بين الانبياء

ولا غير الانبياء - إنسان ظفر بنخبة من الصداقات على اختلاف  
الأقدار والبيئات والامزجة والاجناس كالتى ظفر بها محمد ، ولم يعرف  
عن إنسان أنه أحيط من قلوب الضعفاء والاقرباء بما يشبه الحب الذى  
أحيط به هذا القلب الكبير .

تقدم فى بعض فصول هذا الكتاب حديث زيد بن حارثة الذى  
خطف من أهله وهو صغير ثم اهتدى إليه أبوه واهتدى هو إلى أبيه  
على لطف الشوق بعد يأس طويل ، فلما وجب أن يختار بين الرجعة إلى  
آله وبين البقاء مع سيده « محمد » اختار البقاء مع السيد على الرجعة مع  
الوالد ، وشق عليه أن يحتجب عن ذلك القلب الذى غمره بحبه  
ومواساته ، وهو ضعيف شريد لا يرى ذويه ولا يدرى من هم ذويه .

وكان لا يفتى من لازموه أن يلزموه فى الحياة حتى يثقوا من  
ملازمته إياه بعد المات . فضعف مولاه ثوبان ونحل جسمه وأح عليه  
الحزن فى ليله ونهاره ، فلما سأله السيد العطوف يستفسره علة حزنه  
ونحوه قال فى طهارة البرار : « إني إذا لم أراك اشتقتك واستوحشت  
وحشة عظيمة ، فذكرت الآخرة حيث لا أراك هناك لاني إن دخلت  
الجنة فأنت تكون فى درجات النبيين فلا أراك » ورويت هذه القصة  
فى أسباب نزول الآية الكريمة : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع  
الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن  
أولئك رفيقا » .

وأدرك الموت بلالا فأحاط به أهله يصيحون واكرباه وهو يحجبهم  
« واطرباه غداً ألقى الاحبة محمدأ وصحبه ... ! »  
وقد عطينا بما تقدم بحب الصداقة بين الانسان والانسان لا تتنا



لم تقصد حب المؤمن لئني في هذا الباب . فقد بلغ من امتلاء قلوب المسلمين والمسلمات بهذا الحب أن المرأة كانت تسمع أنباء المعركة فينعي إليها خاصة أهلها وهي تسترجع وتعرض عن هذا لتسأل عن النبي وتهتم بسلامته قبل اهتمامها بسلامة الأخوة وبني الأعمام.. إلا أننا نينا بحبة الصداقة في هذا الباب لأنها هي المحبة التي جعلت كثير آمن الناس يؤمنون بحمد محبتهم إياه واطمئنانهم إليه ، فكانت سابقة في قلوبهم وأرواحهم لحب العقيدة والإيمان .

## عظمة العظما

إن عطف العظيم على الصغير حتى يستحق منه هذا الحب لفضيلة يشرف بها مقام العظيم في نظر بني الإنسان .

ولكن قد يقال إن استحقاق العظيم أن يحبه العظما لا يشرف من ذلك رتبة وأدل على حظه الجليل من فضائل التفوق والرجحان.. وهذا صحيح لا ريب فيه

وهنا أيضاً قد تمت لمحمد معجزته التي لم يضارعه فيها أحد من ذوى الصداقات النادرة .

فأحدثت به نخبه من ذوى الأقدار تجمع بين عظمة الحسب وعظمة الثروة وعظمة الرأى وعظمة الهمة ، وكل منهم ذو شأن في عظمته تقوم عليه دولة وتنهض به أمة ، كما أثبت التاريخ من سير أبي بكر وعمر وخالد وأسامة وابن العاص والزبير وطلحة وسائر الصحابة الأولين .

وربما عظم الرجل في مزية من المزايا فأحاط به الأصداقاء والمريدون من التابعين في تلك المزية ، كما أحاط الحكماء بسقراط والقادة بنابليون .

بل ربما أحاط الصالحون بالنبي العظيم كما أحاط الحواريون بالمسيح عليه السلام وكلهم من معدن واحد وبينة واحدة .

أما عظمة العظام فهي تلك التي تجذب إليها الأصحاب التابعين من كل معدن وكل طراز ، وهي التي يتقابل في حبها رجال بينهم من التفاوت مثل ما بين أبي بكر وعلي ، وبين عمر وعثمان ، وبين خالد ومعاذ ، وبين أسامة وابن العاص : كلهم عظيم وكلهم مع ذلك مخالف في وصف العظمة لسواه .

تلك هي العظمة التي اتسعت آفاقها وتعددت نواحيها حتى أصبحت فيها ناحية مقابلة لكل خلق ، وأصبح فيها قطب جاذب لكل معدن ، وأصبحت تجمع إليها البأس والحلم ، والحيلة والصراحة والألمعية والاجتهاد . وحسكة السن وحمية الشباب .

تلك هي بلا ريب عظمة العظام ، ومعجزة الإعجاز في باب الصداقات وما استحقها محمد إلا بنفس غنيت بالحب وخلصت له حتى أعطت كل محب لها كفاء ما يعطيها : مودة بمودة وصفاء بصفاء ، وعليها المزيد من فضل التفاوت في الأقدار .

ولقد كان صاحب الفضل على أصفياه جميعاً بما هدام إليه من نور العقل ونور البصيرة ، وهما أشرف من نور البصر ؛ لأنه نعمة يشترك فيها الإنسان والعجاوات ، ونور العقل ونور البصيرة نعمتان يختص بهما الإنسان . ومع هذا كان يذكر فضلهم ويشيد بذكرهم كما قال عن أبي بكر : ما أحد أعظم عندي يبدأ من أبي بكر : وإساني بنفسه وماله وأنكحني ابنته . وكما قال عن أبي بكر وعمر : « أبو بكر وعمر مني بمنزلة السمع والبصر » ، وكما قال عن علي : « علي أخى في الدنيا والآخرة » .

وكما قال عن بعض أصحابه : « إن الله تعالى أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم : علي منهم ، وأبو ذر ، والمقداد ، وسلمان » وكما قال عن الانتصار جميعاً وهو في مرض الموت : « استوصوا بالإتصاف خيراً .  
لأنهم عيتي التي أويت إليهم ، فأحسنوا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم » . . . وغير ذلك كثير عن الصحابة كافة وعن بعضهم مذكورين بأسمائهم .

\* \* \*

على أننا نليس دلائل هذا القواد الرحب وهذا العطف الإنساني الشامل في معاملته لأعدائه وشائفيه فضلاً عن معاملته للأصفياء ، ومن ليس بينهم وبينه عداوة ولا صفاء .

فأثار من أحد أساء إليه في شخصه ، وقد عفا عن رجل م يقتله وهو نائم ورفع السيف ليهوى به فسقط من يده على كره منه ، وما حارب قط أحداً كان في وسعه أن يسأله ويحاسبه ويرتق شره .

ومعاملته لعبد الله بن أبي الذي كان المسلمون يسمونه رأس النفاق مثل من أمثلة الإغضاء والصفح الجميل . فقد عاهد وغدر ثم عاهد وغدر وعاش ما عاش يكيد للنبي في سره ويماليء عليه أعداءه ، وشاع أن النبي عليه السلام قضى بقتله فتقدم ابنه وقال له : « يا رسول الله ، إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه ، فإن كنت فاعلاً فمري به فأنا أحمل إليك رأسه . فوالله لقد علمت الخرج ما كان بها من رجل أبر بولده مني ، وإنني لأخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أفطر إلى قاتل أتى يمشي في الناس فأقتله فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر فأدخل النار » .

فأبى النبي أن يقتله وآثر الرفق به ، وزاد في إفضاله وإجماله فكافأ  
الولد خير مكافأة على خلوص نيته وإيثاره البر بدينه على البر بأبيه .  
فأعطاه قيصه الطاهر يكفن به أباه وصلى عليه ميتاً ووقف على قبره  
حتى فرغ من دفنه ، وقد حاول عمر أن يثنيه عن الصلاة على ذلك العدو  
الذى آذاه جهد الإيذاء فذكر الآية : « ... استغفر لهم أو لا تستغفر لهم  
إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ... » فقال : « لو أعلم  
أنى إن زدت على السبعين غفر له زدت ، »

\*\*\*

هذه النفس المطبوعة على الصداقة والرحمة والسباحة ما أعجب اتهامها  
بالقسوة على السنة بعض المؤرخين الأوربيين !

ما أعجب اتهامها بالقسوة لأنها دانت أناساً بالموت كما يدن القاضي  
جحراً بذنبه وهو من أرحم الرحماء !

ما أعجبهم إذ يذكرون العقوبة ويفسون الذنب الذى استوجب  
العقوبة كما يستوجب السبب النتيجة .

وأى ذنب ؟ ذنب لو قوبل به غير محمد لأراق فيه أنهاراً من الدماء  
وله حجة من سلطان الدنيا والآخرة .

فلا نذكر استهزاء المشركين به وإعنتهم إياه وإلقاءهم عليه القدر  
والحجارة واتهمهم بجماته وحياة أصحابه وإخراجهم المسلمين من  
ديارهم إلى أقصى الديار ، ولا نذكر العناد والإغاظة والاستتارة  
لغير جريزة إلا أنهم دعوا إلى عبادة الله والتحلّى بمكارم الاخلاق  
وترك عبادة الأصنام وترك الرذيلة .

لا نذكر شيئاً من هذا فهو أطول من أن يحصيه هذا الكتاب ، ولكننا  
نذكر حادثاً واحداً تجمع فيه من اللوم ما تفرق في كثير غيره ،

وذلك حادث الرسل الأربعين - وقيل السبعين - الذين قتلوا في بئر معونة ولا ذنب لهم إلا أنهم ذهبوا تلبية لدعوة الداعين ليعلموا من ينشد علم القرآن والدين ، غير منصوب عليه .

فإذا كانت دول الحضارة صانعة بالقاتلين القادرين لو كان هؤلاء الأربعون أو السبعون مبشرين بالدين المسيحي قتلوا في قبيلة من الهنود الذين يأكلون الآدميين ومن حقهم أن يعذروا كما تعذر الوحوش .  
إن بقي من أبناء القبيلة من يروى أبناء القبيلة ، قد يقال إن القوم لرحماء في العقاب ١١

ولم يكن حادث بئر معونة بالحادث الوحيد من حوادث القدر بالرسل الأبرياء . فلعلنا نختم هذا الفصل عن الصداقة بخير ما يحتم به حين نشير إلى غدر قبيلة هذيل بالرسل الستة الذين ذهبوا إليهم ليعلموا من شاء أن يتعلم أحكام الدين وهو آمن في داره ، لا إكراه له ولا بغى عليه . فقتلوا جميعاً وجيء بأحدهم زيد بن الدثنة أسيراً لبيع .  
فاشتراه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه ، ونصب للقتل فسأله أبو سفيان مستهزئاً : « أنشد الله يا زيد . أحب أن محمداً الآن عندنا في مكانك تضرب عنقه وأنت في أهلك ؟ » فأجابه زيد : « والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانك الذي هو فيه تضييه شوكة تؤذيه وأنا جالس في أهل . . . »

فصاح أبو سفيان دهشاً : « ما رأيت من الناس أحداً يحبه أصحابه ما يحب أصحاب محمد محمداً . . . »

من فعلة كهذه نعلم مدى ما استحقه محمد من حب الأصدقاء ومدى ما استحقه أعداؤه من جزاء ، فقد أحب أصدقاؤه وأحبه لانه طبع على الصداقة . أما أعداؤه فقد لقوا جزاءهم لأنهم هم طبعوا على العدا والاعتداء .

# محمد بن الرئيس

## الرئيس الصديق

من الحسن أن نكتب عن محمد الرئيس بعد كتابتنا عن محمد الصديق . لأنه هو قد جعل للرئاسة معنى الصداقة المختارة : فمحمد الرئيس هو الصديق الأكبر لمرؤوسيه ، مع استطاعته أن يعتز بكل ذريعة من ذرائع السلطان .

فهناك الحكم بسلطان الدنيا .

وهناك الحكم بسلطان الآخرة .

وهناك الحكم بسلطان الكفاءة والمهابة .

وكل أولئك كان لمحمد الحق الأول فيه : كان له من سلطان الدنيا كل ما للامير المطلق الدين في رعاياه ، وكان له من سلطان الآخرة كل ما للنبي الذي يعلم من الغيب ما ليس يعلم المحكومون .. وكان له من سلطان الكفاءة والمهابة ما يعترف به بين أتباعه أكفأ كفاء وأوفر مهيب .

ولكنه لم يشأ إلا أن يكون الرئيس الأكبر بسلطان الصديق الأكبر : بسلطان الحب والرضا والاختيار .

فكان أكثر رجل مشاورة للرجال ، وكان حب التابعين شرطاً عذده من شروط الإمامة في الحكم بل في العبادة . فالإمام المكروه لا ترضى له صلاة .

وكان يدين نفسه بما يدين به أصغر أتباعه . فروى أنه كان في سفر  
وأمر أصحابه بإصلاح شاة . فقال رجل : يا رسول الله ! عليّ ذبحها .  
وقال آخر : عليّ سلخها . وقال آخر : عليّ طبخها .. فقال عليه السلام :  
وعليّ جمع الخطب . فقالوا : يا رسول الله تكفيك العمل : قال علت  
أنكم تكفوتني ، ولكن أكره أن أتميز عليكم ، إن الله سبحانه وتعالى  
يكره من عبده أن يراه متميزاً بين أصحابه .

وأبى ، والمسلمون يعملون في حفر الخندق حول المدينة ، إلا أن  
يعمل معهم يديه . ولولا أنها سنة حميدة يستنها للرؤساء في حمل التكليف  
لأعنى نفسه من ذلك العمل وأعفاه المسلمون منه شاكرين .  
وجعل قضاء حوائج الناس أماناً من عذاب الله أو كما قال : « إن  
الله تعالى عبادة اختصهم بحوائج الناس يفرع إليهم الناس في حوائجهم  
أولئك الآمنون من عذاب الله »

وقد كان أعلم الناس أن الأعمال بالنيات . ولكنه علم كذلك  
« أن الأمير إذا ابتغى الريّة في الناس أفسدهم » فوكل الضمائر إلى  
أصحابها وإلى الله ، وحاسب الناس بما يجدي فيه الحساب .

سمع خصومة يباب حجرته فخرج إليهم فقال : إنما أنا بشر . وإنه  
يأتيني الخصم فلعل بوضعكم أن يكون أبلغ من بعض فأحسب أنه صدق ،  
فأقضى له بذلك . فن قضيت له بحق مسلم قائماً هي قطعة من النار  
فليأخذها أو فليتركها .

واليوم يكثر اللاغظون بحرية الفكر ويحسبون كشفاً من كشوف  
الثورة الفرنسية وما بعدها ، ويحرمون على الحاكم أن يؤاخذ الناس  
بما فكروا به ما لم يتكلموا أو يعملوا ويكن في كلامهم وعملهم ما يخالف  
الشرعية .

فهذا الذي يحسبونه كشفاً من كشف العصر الأخير قد جرى عليه حكم النبي قبل أربعة عشر قرناً ، وشرعه لأمته في أحاديثه حيث قال عليه السلام : « إن الله تجاوز لآمتي عما حدثت به نفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به » .

وزعموا كذلك أن تقديم الرحمة على العدل في تطبيق الشريعة دعوة من دعوات المصالحين المحدثين لم يسبقوا إليها ، وهي هي دعوة النبي العربي التي كررها ولم يدع قط إلى غيرها فقال : « إن الله تعالى لما خلق الخلق كتب يده على نفسه إن رحمتي تغلب غضبي » ، وقال : « إن الله تعالى رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف » ، وقال : « إن الله تعالى لم يبعث معتاً ولا متعتاً ، ولكن بعثي معلماً ميسراً » . وروى عنه غير صاحب من أصحابه أنه ما خير بين حكيم إلا اختار أيسرهما ، ما لم يكن فيه خرق للدين .

\*\*\*

وكان يوصي بالضعفاء ويقول لصاحبه : « أبغض الضعفاء فإتما ترزقون وتنصرون بضعفائكم ، ويذم الترفع على الخدم والفقراء » فما استكبر من أكل مع خادمه وركب الحمار بالأسواق واعتقل الشاة فخلها .

لكنه مع الرحمة بالصغير لا ينسى حق الكبير : « من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا » .

إذ ليس الإنصاف حراماً على الكبراء حلالاً لمن صغر دون من كبر ، فلكل حق ولكل إنصاف . وإنزال الناس منازلهم



كما أمر قومه هو خير شعار تستقيم عليه الحكومة ، وتنعكس أمور  
الأمم بانعكاسه .

\*\*\*

وكان النبي الرئيس يعلم أن الرئاسة لجميع المرؤسين وليست  
للموافقين منهم دون المخالفين ، فيأمر قومه أن « اتقوا دعوة المظلوم  
وإن كان كافراً فانها ليس دونها حجاب » .

• وإذا قال هذا رئيس ونبي فانها لأولى السنن أن يتبعها الرؤساء  
كافة ، لأنهم لم يبعثوا لنشر الدين ومحو الكفر كما بعث الأنبياء .

\*\*\*

لقد كانت سنة الرئاسة عند محمد هي سنة الصداقة . فلو استغنى  
حكم عن الشريعة لاستغنى عنها حكم هذا الرئيس الذي جاء بالشرعية  
لجميع متبعيه .

# النِّزَاج

## حق المرأة

الكلام عن زوج يستدعي الكلام عن مكانة امرأة عند رجل ، وعن مكانة النساء عامة عند الرجال عامة .

وإنما تعرف مكانة المرأة التي وصلت إليها بفضل محمد ودينه ، متى عرفت مكانة المرأة التي استقرت عليها في الجاهلية ، ومكانة المرأة التي استقرت عليها في عصره - وبعد عصره - وابن أمم أخرى غير الأمة العربية .

وقياسان اثنان كافيان لبيان الفارق البعيد بين ما كانت عليه المرأة في الجاهلية وما صارت إليه بعد رسالة محمد :

كانت متاعا يورث ويقسم تقسيم السوائم بين الوارثين ، فأصبحت بفضل الاسلام ونبية صاحبة حق مشروع ، ثروت وتورث ولا يمنعها الزواج أن تتصرف بمالها وهي في عصمته كما تشاء .

وكانت وصمة تدفن في مهدها فراراً من عار وجودها ، أو عبثاً تدفن في مهدها فراراً من نفقة طعامها . فأصبحت إنساناً مرعى الحياة ينال العقاب من ينالها بمكرهه .

ولم تكن في البلاد الأخرى بأسعد حظاً منها في البلاد العربية . فلا نذكر شرائع الرومان واستعبادها النساء . ولا نذكر المنتنطين في صدر المسيحية وتسجيلهم عليها النجاسة وتجريدن إياها من الروح .

وكفى أن نذكر عصر الفروسية الذى قيل فيه إنه عصر المرأة الذهبى بين الأمم الأوربية ، وأن الفرسان كانوا يفدون النساء بالدم والمال . فهذا العصر كان كما قال الدارسون له : عصر الحصان قبل أن يكون عصر المرأة أو عصر السيدة المفداة .

وقد أجمله جون لانجدون دافيز صاحب التاريخ الموجز للنساء ،<sup>(١)</sup> فقال : « إن عصر الفروسية كان معروفا بما لحظ فيه من فقدان الشباب على الحملة الاهتمام بالجنس الآخر . ولعلنا نقل من الدهشة لذلك لو أننا وعينا كلمة الفروسية وذكرنا أنها لم تكن ذات شأن بالسيدات كما كانت ذات شأن بالخيال على خلاف ما يروق للكثيرين أن يذكروه . فقلنا بلغ الاهتمام بالمرأة مبلغ الاهتمام بالحصان فى عصر الفروسية إلا على اعتبار أنها عنوان ضيقة » .

إلى القارىء حادثة من كتاب أغانى الآداب والتحيات Chanson de Geste يروى فيها أن ابنة أوسيس Aueis جلست فى نافذتها ذات يوم فعبر بها فتیان - هما جاران وجربرت - وقال أحدهما : « انظر . انظر يا جربرت : وحق العذراء ما أجملها من فتاة ! فلم يرد صاحبه على أن قال : يا لهذا الجواد من مخلوق جميل ! ... دون أن يلتفت بوجهه .. وعاد صاحبه يقول مرة أخرى : « ما أحسننى رأيت قط فتاة بهذه الملاحظة . ما أجمل هاتين العيتين السوداوين ! ، وانطلقا وجربرت يقول ما أحسب أن جواداً قط يماثل هذا الجواد ، وهى حادثة صغيرة ولكنها واضحة الدلالة . إذ قللة الاهتمام تورث الإزدراء ، ... والحق أن عصر الفروسية يرينا بعض الشواهد

---

Short History of Women by John Langdon Davies (١)

الواضحة على هذا الازدراء . وإليك مثلاً حادثة في الكتاب المتقدم يروى فيها أن الملكة بلاشفلور ذهبت إلى قرينها الملك بين Pepin تسأله معونة أهل اللورين . فأصغى إليها الملك ثم استشاط غضباً وأطعمها على أنفها بجمع يده فسقطت منه أربع قطرات من الدم وصاحت تقول: « شكراً لك . إن أرضاك هذا فأعطني من يدك لطة أخرى حين تشاء ، ولم تكن هذه حادثة مفردة لأن الكلمات على هذا النحو كثيراً ما تتكرر كأنها صيغة محفوظة . وكأنما كانت اللطمة بقبضة اليد جزءاً كل امرأة جسرت في عهد الفروسية على أن تواجه زوجها بمشورة .

« ... ومضى كانت المرأة تزف إلى زوجها عضو الساعة وكثيراً ما تزف إلى رجل لم تره قبل ذاك ، إما لتسهيل المحادثات الحربية والمدد العسكرى ، أو لتسهيل صفقة من صفقات الضياع . ومضى كانت بعد زفافها إلى فارس مجنون بالحرب معطل الذكاء قد يكون في معظم الأحوال من الأمنيين - عرضة للضرب كلما واجهته بمخالفة - أترى سيدة القصر إذن واجدة لها رحمة أو ملاذاً من حياة الشقاء أو من صحبة قرين ليس لها بأهل ؟ »

\*\*\*

ولقد تقدم الزمن في الغرب من العصور المظلمة إلى عصور الفروسية إلى ما بعدها من طلائع العصر الحديث ولما تبرح المرأة في منزلة مسفة لا تفضل ما كانت عليه في الجاهلية العربية ، وقد تغلغلها منزلة المرأة في تلك الجاهلية .

ففي سنة ١٧٩٠ بيعت امرأة في أسواق إنجلترا بشلنين لأنها ثقلت بتكاليف معيشتها على الكنيسة التي كانت تأويها .

وبقيت المرأة إلى سنة ١٨٨٢ محرومة حقها الكامل في ملك العقار  
وحرية المقاضاة .

وكان تعلم المرأة سبة تشتمز منها النساء قبل الرجال ، فلما كانت  
الصابيات بلا كويل تتعلم في جامعة جنيف سنة ١٨٤٩ - وهي أول  
طبية في العالم - كان النسوة المقيات معها يقاطعنها ويأين أن يكلنها ،  
ويذوين ذيوطن من طريقها احتقاراً لها كأنهن متحزرات من نجاسة  
يتقن مساسها .

ولما اجتهد بعضهم في إقامة معهد يعلم النساء الطب بمدينة فلادلفيا  
الأمريكية أعلنت الجامعة الطبية بالمدينة أنها تصدر كل طبيب يقبل التعليم  
بذلك المعهد وتصادر كل من يستشير أولئك الأطباء .

وهكذا تقدم الغرب إلى أوائل عصرنا الحديث ولم تتقدم المرأة فيه  
تقدماً يرفعها من مراغة الاستعباد التي استقرت فيها من قبل  
الجاهلية العربية .

فإذا صنع محمد ؟ وماذا صنعت رسالة محمد ؟ .

حكم واحد من أحكام القرآن الكريم أعطى المرأة من الحقوق كفاء  
ما فرض عليها : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف » .

وحكم آخر من أحكامه العالية أمر المسلم باحسان معاشرتها ولو  
مكروهة غير ذات حظوة عند زوجها : ( وعاشروهن بالمعروف فان  
كرهتموهن فقسى أن تكهروا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ) .

وأباح لها الدين في الجهاد أن تكسب كما يكسب الرجال : ( للرجال  
نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ) .

ولم يفضل الرجل عليها إلا بما كلفه من واجب كفالتها وإقامة أودها  
والسر عليها .

أما محمد فقد جعل خيار المسلمين خيارهم لنسائهم ( أكل المؤمنين  
إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم لنسائهم ) .

وأمر بمداواة ضعفها ونقصها لأن ( المرأة خلقت من ضلع لن  
تستقيم لك على طريقة ، فإن استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج ، وإن  
ذهبت تقيمها كسرتها ، وكسرها طلاقها ) .

وأوجب على الرجل أن يتجمل لأمراته ويبدو لها في المنظر الذي  
يروقها ، فقال عليه السلام بما قال في هذا المعنى وهو كثير ( اغسلوا  
ثيابكم وخذوا من شعوركم واستاكوا وتزينوا وتنظفوا ، فإن  
بنى إسرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك فزنت نساؤهم ) .

وأوجب على الرجل إذا خطب امرأة أن يظهرها على عييه إن كان  
به عيب مستور : ( إذا خطب أحدكم المرأة وهو يخضب بالسواد  
فليعلمها أنه يخضب ) .

وبلغ من رعاية شعورها ومداواة خجلها الذي فطرت عليه أنه  
أوجب على الرجل أن يمتعها كما تتمه لأنها لا تطلب لنفسها ما يطلبه  
الرجل منها : ( فإذا جامع أحدكم أهله فليصدقها . ثم إذا قضى حاجته  
قبل أن تقضى حاجتها فلا يعجلها حتى تقضى حاجتها ) .

وكان تأديبه المسلمين في هذه الصلة غاية في الكياسة والترفق ، فقال  
بما قال في هذا المعنى : ( إذا دخلت ليلاً فلا تدخل على أهلك حتى تستحد  
المغنية وتمشط الشعث . . الكيس ، الكيس ) .

## معاملته لزوجاته

ولما نلخص ما أوجبه النبي على المسلمين عامة في معاملاتهم لزوجاتهم ، وهو دون ما أوجبه على نفسه في معاملة زوجاته بكثير . فكان يشفق أن يرينه غير باسم في وجوههن ، ويزورهن جميعاً في الصباح والمساء ، وإذا خلا بينه وكان ألين الناس ضحاًكاً بساماً ، كما قالت عائشة رضي الله عنها .

ولم يجعل من هيبة النبوة سداً رادعاً بينه وبين نسائه . بل أنساهن برقه وليناسه أنهن يخاطبن رسول الله في بعض الأحيان . فكانت منهن من تقول له أمام أيها : « تكلم ولا تقل إلا حقاً . . . » ومن تراجع له أو تغاضبه سحابة نهارها ، ومن تبلغ في الاجترار عليه ما يسمع به رجل كعمر بن الخطاب في شدته فيعجب له ويهم بأن يبطش بابنته حفصة لأنها تجترى كما تجترى الزوجات الأخريات . وإذا رأى النبي غضباً كهذا من جرأه كتركك كفي من غضب الأب وقال له : « ما لهذا دعوناك ! »

وقد كان يتولى خدمة البيت معهن ، أو كما قال : « خدمتك زوجتك صدقة » .

وكان يستغفر الله فيما لا يملك من النسوية بين إحداهن وسائرهن وهو ميل قلبه : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك » . ولما أقعده مرض الوفاة أن يزورهن كل يوم كما عودهن بعث إليهن فتلطف في سؤالهن : « أين أنا غداً ؟ أين أنا غداً ؟ » . . . ليقلن عند عائشة ويأذن له في الإقامة ببيتها . ولو أنه أحل لنفسه أن يقيم حيث أقام وهو مريض لما كان في ذلك من حرج :

والمعاملة الطيبة في الزمن الطويل خلق نادر بين الناس ، ولكنه  
 في حالة الرضى خلق لا يشق فهمه على كثيرين .  
 إلا أن الخلق الذى يشق فهمه على الأكثرين هو طيب المعاملة  
 عندما تتعرض الحياة الزوجية لخطر ما يمسها من خطر وهو  
 المساس بالوفاء .

في هذه الخصلة تنسأى الحضارة الحديثة ما تنسأى فلا نخالها تحمل  
 بمعاملة أطيّب ولا أكرم من المعاملة التي أثرت عن النبي في قصة عائشة  
 بنت الصديق وهي أحظى نساءه لديه ، ونلخصها بما روته بلسانها  
 إذ تقول رضى الله عنها :

« . . . . . كان رسول الله إذا أراد أن يخرج لسفر أقرع بين نسائه ،  
 فأبها خرج سهمها خرج بها رسول الله معه . وأقرع بيننا في غزوة  
 غزاهما فخرج فيها سهمي ، ثم قلنا من الغزوة إلى أن دنونا من المدينة ،  
 فقممت حين آذنوا بالرحيل فتمشيت حتى جاوزت الجيش وقضيت من  
 شأني ، وأقبلت إلى الرجل فلبست صدرى فإذا عقدي قد انقطع ،  
 فرجعت ألتصه فلبستى ابتغاؤه . وأقبل إلى الرهط الذين كانوا يرحلون  
 لي (١) فحملوا هودجى وهم يحسبون أنى فيه . وكانت النساء إذ ذاك خفافاً  
 لم يهبلن (٢) ولم يغشن اللحم . إنما يأكلن العلقه من الطعام . فلم يستنكر  
 القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه إذ كنت مع ذاك جارية  
 حديثة السن .

« ووجدت عقدي تحث منازل الجيش وليس بها داع ولا مجيب ،  
 فتيمنت منزلى الذى كنت فيه وظننت أن القوم سيفقدونى فيرجعون إلى .

---

(١) أى يحملون الرجل على البعير . (٢) يشغلن اللحم والشحم .



« فبينما أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فنامت . وكان صفوان بن  
المعطل السلمي قد عرس من وراء الجيش فأدج (١) فأصبح عند منزلي  
فراى سواد إنسان نائم . فعرفتني حين رآني واسترجع . فاستيقظت  
وخرت وجهي بجلباني ، وواقه ما يكلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة  
غير استرجاعه حتى أناخ راحته وركبتها وانطلق يقودها حتى أتينا الجيش  
بعدما نزلوا في نحر الظهيرة (٢) .

« فهلك من هلك في شأني ، وكان الذي تولى كبره عبد الله بن  
أبي بن سلول .

« واشتكيت حين قدمنا المدينة شهراً والناس يفيضون في قول  
أهل الإفك ولا أشعر بشيء من ذلك .

« . . . ويربني في وجهي أني لا أعرف من رسول الله اللطف  
الذي كنت أرى منه حين أشتكى . إنما يدخل رسول الله فيسلم ثم يقول :  
كيف تيمك ؟ فذاك يربني ولا أشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نهت  
وخرجت معي أم مسطح قبل المناصع (٣) .

« ثم عدنا فعثرت أم مسطح في مرطها ، فقالت : تعس مسطح ! ،

قلت : بئس ما قلت ! أنسين رجلاً قد شهد بنزراً ؟

« قالت : أي هنتاه (٤) ! أو لم تسمعي ما قال ؟

« قلت : وماذا قال ؟

« فأخبرتني بقول أهل الإفك . فازددت مرضاً إلى مرضي فلما رجعت

---

(١) سار آخر الليل (٢) أي في شدة الحر

(٣) أما كن في خلاء المدينة تقصد حاجة

(٤) كأنها تسمى عليها طيبتها وثلة معرفتها بمكائد الناس

لمى يلقى فدخل على رسول الله فسلم ثم قال : كيف تيمم ؟ استأذنت أن  
أتى أبوى : أريد أن أتيقن الخبر من قبلهما ، فأذن لى .

« قالت أمى : يا بنية هونى عليك . فوالله لقلما كانت امرأة قط  
وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا كثرن عليها .

« قلت : سبحان الله ! وقد تحدث الناس بهذا ؟ فبكيت تلك الليلة  
حتى أصبحت لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم .

« ودعا رسول الله على بن أبى طالب وأسامة بن زيد يستشيرهما  
فى فراق أهله . فأما أسامة بن زيد فأشار على رسول الله بالذى يعلم من  
براة أهله ، وبالذى يعلم فى نفسه لهم من الود ، وقال لرسول الله :  
هم أهلك ولا تعلم إلا خيراً .

« وأما على بن أبى طالب فقال : لم يضيق الله عليك ، والنساء سواها  
كثير . وإن تسأل الجارية تصدقك .

« فدعا رسول الله ببرة يسألها : هل رأيت من شيء يريك من  
عائشة ؟ قالت : والذى بعثك بالحق إن رأيت عليها أمراً قد أغصه (١)  
عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها ، فتأتى  
الداجن (٢) فتأكله .

« .... وبكيت يومى ذلك لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت  
ليلتى المقبلة لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم ، وأبواى يظنان أن  
البكاء فائق كبى .

« فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله فسلم ثم جلس وتشهد ثم قال :  
أما بعد يا عائشة فأتى قد بلغنى عنك كذا وكذا . فإن كنت بريئة

---

(١) أعيبه (٢) الداجن : الحيوان الذى يألف البيت

فسبب لك الله ، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه .  
فإن العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه .

« فلما قضى رسول الله مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة .  
فقلت لأبى : أجب عنى رسول الله ! فقال : والله ما أدرى ما ذا أقول  
لرسول الله .

« فقلت لأبى : أجبى عنى . فقالت كذلك . والله ما أدرى  
ماذا أقول لرسول الله .

« قلت - وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيراً من القرآن - إنى  
والله لقد عرفت أنكم سمعتم بهذا حتى استقر فى نفوسكم وصدقتم به :  
فإن قلت لكم إنى بريئة ، والله يعلم أنى بريئة لاتصدقونى . وإن اعترفت  
لكم بأمر ، والله يعلم أنى بريئة ، لاتصدقونى ، وإنى والله ما أجد لى ولكم  
مثلاً إلا كما قال أبو يوسف : فصر جميل والله المستعان على ما تصفون .  
« ثم تحولت فاضطجعت على فراشى .

« . . . فوالله ما رام رسول الله مجلسه ولا خرج من أهل البيت  
أحد حتى أنزل الله عز وجل على نبيه فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء  
عند الوحى ، حتى أنه لينحدر منه مثل الجمان (١) فى اليوم الشاقى .  
« فلما سرى عن رسول الله وهو يضحك كان أول كلمة تكلم بها أن  
قال : أبشرى يا عائشة ! أما الله فقد برأك .  
« قالت لى أبى : قولى إليه .

« قلت : والله لا أقوم إليه ، ولا أحد إلا الله . هو الذى  
أنزل براءتى . . . .

وكان أبو بكر ينفق على مسطح لقرايته منه وفقره . فأقسم لا ينفق عليه شيئاً أبداً . فأنزل الله عز وجل : « ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى . . . إلى قوله : ألا تحبون أن يغفر الله لكم ؟ » .

فقال أبو بكر : والله إنى لأحب أن يغفر الله لى ، ورجع إلى مسطح النفقة التى كان ينفقها عليه . .

تلك هى القصة التى عرفت بقصة الإفك كما روتها لنا السيدة عائشة رضى الله عنها . وهى مسبار صادق يسر لنا أغوار المروءة والرفق فى معاملة النبى لزوجاته حيث لا رفق ولا مروءة عند الأكثرين . فليس النبى هنا فى حالة من حالات الرضى التى تسلس الطباع ولا تستغرب معها المودة وطول الأناة ، ولكنه فى حالة من تلك الحالات التى تثير الحمية وتثير الحب وتثير النعمة وتثير فى النفس البشرية كل ساقطة تدعو إلى طيب المعاملة ، فلم يكن فى هذه الحالة إلا كراماً خالصاً بما سلك فى أمر نفسه وفى أمر أهله وفى أمر دينه ، ولم يدع لحالم من حالى الحضارة الحديثة مرتقى يتطلع إليه فى جميع هذه الغايات .

سمع النبى حديثاً يلاك بين المناققين ويسرى إلى المسلمين بل إلى خاصة ذويه الأقربين : حديثاً يسمعه رجل كعلى بن أبى طالب فى برة وكرم تحيزته فلا يرى بعده حرجاً من الطلاق والنساء كثيرات .

سمع النبى ذلك الحديث المريب فلم يقبله بغير بينة ولم يرفضه بغير بينة ، وكان عليه أن يعود زوجه المريضة أو يحفوها إلى حين . فعادها وبه من الرفق والإنصاف ما يأبى عليه أن يفتحها فى مرضها بما يخامر نفسه الكريمة . وبه من المودة والترقب ما أبى عليه أن يقابلها بما كان

يقابلها به والنفس صافية كل الصفاء . وظل يسأل عنها سؤال متخبط  
يلتظر أن تشفى وأن تأتيه البينة فيشتد كل الشدة أو يرحم كل الرحمة ،  
ولا يجعله لفظ الناس أن يأخذ في هذا الموقف الاليم بما توجهه الحمية  
وما توجهه المروءة في آن .

وسأل من ينبغي أن يسأل : علياً وأسامة وهما بمقام ولديه ، وبريرة  
الجارية التي تعرف عائشة وتخلص لسيدها كما تخلص لسيدهتها ، وضرة  
لعائشة تنافسها وتكاد أن تضارعا في حظوتها لديه : زينب بنت جحش  
التي كانت أسرع من يقول لو علت شيئا يقال . فاستعادت بالله  
وقالت : « أحمى سمعى وبصرى ، والله ما علت إلا خيراً » .

واتصل الحديث بعائشة فاستأذنته في زيارة أهلها ، وآن له أن يفتحها  
وقد وصل النبأ إلى سمعها . ولم يثن له قبل ذلك وهو كاظم ما في فؤاده  
قادر على كتمان مخافة أن يؤذيها بغير حق وهي تشكو مقامها .  
فاتمها لتبرئ نفسها أو تستغفر الله .

و غضبت غضب البريء المشكوك فيه ، وإنها لبريئة في نظر كل  
منصف يفهم أن امرأة كعائشة لا تعرض نفسها لهذه الريبة أمام جيش ،  
وفي وضع النهار ، ولغير ضرورة ، ومع رجل من المسلمين يتق ما يتقيه  
المسلم في هذا المقام من غضب النبي وغضب المسلمين وغضب الله .  
فتلك خلعة ترفع عنها من هي أقل من عائشة منبتاً ومنزلة وخلقاً وأنفه ،  
فكيف بها في مكانها المعلوم .

إلا أن النبي أراد لها البراءة أمام الخلق عامة وأمام نفسه المحبة ،  
حذراً أن تكون تبرئته إياها عن محبة وضعف لا عن تبين واستيثاق ،

فلما قضى كل حق وانتهى به الاستيثاق إلى الثقة كان قد وفى الكرم والحمية والإنصاف والرحمة أجمعين .

نعم وفى الرحمة حتى باللاخطين المتعجلين الذين أبدؤا وأعادوا فى ذلك الحديث المريب وما أحد أرحم من يرحم المفتريين على سمعة أهله وهنائه بيته وأمان سربه ، ولا يعذر الناس أحداً كما يعذرون نبياً مطاعاً ينال فى عرضه فينال بالعقاب العدل من استحقوه .

## سماحة الكريم

ولقد علمنا من رواية السيدة عائشة كما علمنا من روايات شتى أن عبد الله بن أبي بن سلول كان أكبر اللاخطين بحديث الإفك عن سوء نية وكيد مبيت للنبي ودينه ، وكان هذا الرجل كما تقدم فى بعض فصول هذا الكتاب بغيضاً إلى المسلمين متهما عندهم يتوجسون منه ويسمونهم رأس المنافقين ولا يكفون عن طلب دمه واستئذان النبي فى قتله . فما ضر النبي لو خلى بين المسلمين وبينه يحاسبونه على فريته ويحاسبونه على كيدته وينقمون لعرض النبي منه ليأمنوا شره ويجعلوه عبرة لغيره ؟

ولإذا قيل إن عبد الله بن أبي كان من اصحاب العصية التى يحسب حسابها وتتقى بوادرها فإذا يقال فى مسطح وهو مكفول أبي بكر وصنيعته الذى يأكل من ماله ؟ ما الذى أنجاه من السخط والعقاب وكفل له دوام البر والمعونة لولا سماحة النبي وسماحة أبي بكر وسماحة القرآن .

على أن العصية التى كان عبد الله بن أبي يلوذ بها لم تكن لتحميه عقاب النبي لو أراد به عقاب ولو كان أصرم عقاب . فما من عصية هى

أقرب إلى رحم الرجل وأولى بالذود عنه من ولده المشهور بیره . وقد أسلفنا أن ولد عبد الله قد تطوع لقتله يوم قيل له إن النبي يهدر دمه ويقضى بموته .

إنما هي سماحة الكريم .

إنما هي السماحة التي شملت مسطحا كما شملت كبير المنافقين ، وخرجت من حديث الإفك كله بالعفو عن جميع المسيئين مخلصين في الرأي وغير مخلصين ، وهي التي سبرت غوراً في قصة هذا الحديث فكشفت عن أطيب معاملة للزوجات في أخرج الحالات ، وتلك هي المعاملة الطيبة في مثلها الأعلى ، معاملة لا تبدل بعد أيام وشهور بل تطول مدى السنين ، وتطول مدى السنين مع نساء مختلفات لا مع امرأة واحدة ، وتطول في جميع الحالات ومنها حالة الالم البالغ ولا تنحصر في حالة الرضى والطمأنينة وأقل من ذلك أمنية يتناها الحالون بالوثام بين الأزواج في العصر الذي وصفوه بعصر المرأة لفرط ما أظنب فيه المظنبون من إكبار شأنها والدعوة إلى إنصافها .

## تعدد الزوجات

هنا يعرض لنا الكلام عن تعدد زوجات النبي وهو الهدف الثاني الذي يرميه المشهرون بالإسلام فيكثرون من رمية كلما تكلموا عن أخلاق محمد عليه السلام وذكروا منها ما يزعمونه منافياً لسمائل النبوة ، مخالفاً لما ينبغي أن يتصف به هداة الأرواح .

السيف والمرأة !

كانهم يريدون أن يجمعوا على النبي بين الاستسلام للغضب

والاستسلام للهوى ، وكلاهما بعيد من صفات الانبياء .  
أما السيف فقد أسلفنا الكلام فيه .

أما المرأة فالظنة فيها أضعف من الظنة في السيف على ما نراه ، لأن  
الاستسلام للشهوة آخر شيء يخطر على بال الرجل المحقق - مسلماً كان  
أو غير مسلم - حين يبحث في تعدد زوجات النبي ، وفيما يدل عليه ذلك  
التعدد ، وفيما اقتضاه .

قال لنا بعض المستشرقين إن تسع زوجات لدليل على فرط  
الميل الجنسي .

قلنا إنك لا تصف السيد المسيح بأنه قاصر الجنسية (Undersexed)  
لأنه لم يتزوج قط . فلا ينبغي أن تصف محمداً بأنه مفرط الجنسية  
(Oversexed) لأنه جمع بين تسع نساء .

ونحن قبل كل شيء لا نرى ضيراً على الرجل العظيم أن يحب المرأة  
ويشعر بمتعتها : هذا سواء الفطرة لا عيب فيه ، وما من فطرة هي أعمق  
في طبائع الأحياء عامة من فطرة الجنسيتين والتقاء الذكر والانثى ، فهي  
الغريزة التي تلهم الحى في كل طبقة من طبقات الحياة مالا تلهمه  
بغريزة أخرى .

أرأيت إلى السمك وهو يعبر الماء المالح في مواسمه المعلوم فيطوى  
ألوفا من الفراسخ ليصل إلى فرجة نهر عذب يجدد فيها نسله ثم يعود  
أدراجه ؟ أرأيت إلى العصفور وهو يبني عشه ويعود من هجرته إلى  
وطنه ؟ أرأيت إلى الزهر وهو يتفتح ليغري الطير والنحل بنقل لقاحه ؟  
أرأيت إلى سنة الحياة في كل طبقة من طبقات الأحياء ؟ ما هي سنتها



إن لم تكن هي سنة الاتفاق بين الجفسين ؟ وأن يكون سواء الفطرة إن لم يكن على هذا السواء ؟

خب المرأة لا معاينة فيه .

هذا هو سواء الفطرة لا مرأه .

ولأنما المعاينة أن يطعن هذا الحب حتى يخرج عن سوائه وحتى يشغل المرء عن غرضه ، وحتى يكلفه شططاً في طلابه . فهو عند ذلك مسخ للفطرة المستقيمة يعاب كإيعاب الجور في جميع الطباع .

فن الذي يعلم ما صنع النبي في حياته ثم يقع في روعه أن المرأة شغلته عن عمل كبير أو عن عمل صغير ؟

من من بناء التاريخ قد نبى في حياته وبعد مماته تاريخاً أعظم من تاريخ الدعوة المحمدية والدول الإسلامية ؟

ومن ذا الذي يقول إن هذا عمل رجل مشغول ؟

عم شغلته المرأة ؟ ومن ذا تفرغ لعظيم من المسعى فبلغ فيه شأو محمد في مسعاه ؟

فإن كانت عظمة الرجل قد أتاحت له أن يعطي الدعوة حقها ويعطي المرأة حقها فالعظمة رجحان وليست بنقص ، وهذا الاستيفاء السليم كال وليس بعيب . ورسالة محمد إذن هي الرسالة التي يتلقاها أناس خلقوا للحياة ولم يخلقوا نابذين لها ولا منبوذين منها . فليست شريعة هؤلاء بالشريعة المطلوبة فيما يخاطب به عامة الناس في عامة العصور . وأعجب شيء أن يقال عن النبي إنه استسلم للذات الحس وقد أوشك أن يطلق نساءه أو يخيرهن في الطلاق لأنهن طالبن إليه المزيد من النفقة وهو لا يستطيعها .

فقد شكون - على غرهن بالانتهاء إليه - أنهن لا يجدن نصيبهن من النفقة والزينة ، واجتمعت كلمتهن على الشكوى واشتددن فيها حتى وجم النبي وهم يتسريحن ، أو تخيرهن بين الصبر على معيشتهن والتسريح . .

وذهب إليه أبو بكر يوماً ، يستأذن عليه فوجد الناس جلوساً لا يؤذن لأحد منهم . ثم دخل أبو بكر وعمر من بعده فوجدا النبي جالسا حوله نساءؤه واجما ساكتا . فأراد أبو بكر أن يقول شيئا يسرى عنه ، فقال : « يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة ! سألتني النفقة فقمعت إليها فوجأت عنقها . فضحك رسول الله وقال : هن حولي كما ترى يسألنني النفقة !! فقام أبو بكر إلى عائشة يجأ عنقها ، وقام عمر إلى حفصة يجأ عنقها ويقولان : « تسألن رسول الله ما ليس عنده ؟ » فقلن : والله لا نسأل رسول الله شيئا أبداً ليس عنده . . ثم اعتزلهن الرسول شهراً أو تسعة وعشرين يوماً فنزلت بعدها الآية التي فيها التخيير وهي : « يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنكم وأسرحنكم مراً واحداً جميلاً ، وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة ، فإن الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً . .

فبدأ الرسول بعائشة فقال لها : يا عائشة ! إنني أريد أن أعرض عليك أسراً أحب ألا تعجلي فيه حتى تستشيرى أبويك . . . قالت : « وما هو يا رسول الله ؟ » فتلا عليها الآية . قالت : « أفليك يا رسول الله أستشير أبوي ؟ بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة . . . » ثم خير نساءه كلهن فأجبن كما أجابت عائشة ، وقنعن بما هن فيه من معيشة كان كثير من زوجات المسلمين يظفرن بما هو أنعم منها .  
علام يدل هذا ؟ .

نساء محمد يشكون قلة النفقة والزينة ، ولو شاء لأغدق عليهن النعمة  
وأغرقهن في الحرير والذهب وأطايب اللذات .

أهذا فعل رجل يستسلم للذات حسه ؟

أما كان يسيراً عليه أن يفرض لنفسه ولاهله من الانقال والقتائم  
ما يرضيهن ولا يغضب المسلمين ، وهم موقنون أن إرادة الرسول من  
إرادة الله ؟

وماذا كلفه الاحتفاظ بالنساء حتى يقال إنه كان يفرط في ميله إلى  
النساء ؟ هل كلفه أن يخالف ما يحمد من سفته أو يخالف ما يحمد من  
سيرته أو يترخص فيما يرضاه أتباعه ولا ينكرونه عليه ؟

لم يكلفه شيئاً من ذلك ، ولم يشغله عن جليل أعماله وصغيرها ، ولم  
يرهنها رجلاً تقبله لذات الحس كما يزعم المشهرون ، بل رأينا رجلاً  
يغلب تلك اللذات في طعامه ومعيشته وفي ميله إلى نساته . فيحفظها بما  
يملك منها ولا يأذن لها أن تسومه ضريبة مفروضة عليه ، ولو كانت هذه  
الضريبة بسطة في العيش قد ينالها أصغر المسلمين ، ولا شك في قدرة  
النبي عليها لو أراد .

## رجل الجد والرصانة

وهكذا نبحت عن الرجل الذي توهمه المشهرون من مؤرخي أوروبا  
فلا نرى إلا صورة من أعجب الصور التي تقع في وهم واهم .

نرى رجلاً كان يستطيع أن يعيش كما يعيش الملوك ويقنع مع هذا  
بمعيشة الفقراء ثم يقال إنه رجل غلبته لذات حسه !

ونرى رجلاً تألبت عليه نساءه لأنه لا يعطين الزينة التي يتحلين  
بها لعينيه ثم يقال إنه رجل غلبته لذات حسه .

ونرى رجلا آثر معيشة الكفاف والقناعة على إرضاء نسائه بالتوسعة  
التي كانت في وسعه ثم يقال إنه رجل غلبته لذات حسه !

ذلك كلام لو شاء المشهرون أن يرسـلوه كلاما مضحكا مستغربا  
لأفلحوا فيما قالوه أحسن فلاح . أو لعله أقبح فلاح !

ويزيد في غرابته أن الرجل الذي توهموه ذلك التوهم لم يكن مجهولا  
قبل زواجه ولا بعد زواجه فتخط فيه الظنون ذلك الخطب الذريع .  
فحمد كان معروف الشباب قبل قيامه بالدعوة الدينية كأشهر  
ما يعرف قى من قريش وأهل مكة

كان معروفا من صباه إلى كهولته ؛ فلم يعرف عنه أنه استسلم للذات  
الحس في ريعان صباه ، ولم يسمع عنه أنه لما كماله هو الفتيان حين كانت  
الجاهلية تبيح ما لا يباح ... بل عرف بالطهر والأمانة واشتهر بالجد  
والرصانة . وقام بالدعوة بعدها فلم يقل أحد من شائفيه والناعين عليه  
والمنقبين وراءه عن أهون الهنات : تعالوا يا قوم فانظروا هذا الفتى الذي  
كان من شأنه مع النساء كيت وكيت يدعوكم اليوم إلى الطهارة والعفة  
ونبت الشهوات ... كلا . لم يقل أحد هذا قط من شائفيه وهم عديد لا يحصى  
ولو كان لقوله موضع لجرى على لسان ألف قائل .

ولما بنى بأولى زوجاته - خديجة - لم تكن لذات الحس هي التي  
سيطرت على هذا الزواج . لأنه بنى بها وهي في نحو الأربعين وهو في  
نحو الخامسة والعشرين ، ونيف على الخمسين وأولى الفتح المبين وليس  
له من زوجة غيرها ولا من رغبة في الزواج بأخرى .

ولم يكن وقاؤه لها بقية حياته وقاء المرة للذات حس أو ذكرى  
متاع جميل . لأنه فضلها على عائشة في صباها وهي أحب نسائه إليه ،

وكانت عائشة تغار منها في قبرها فلم يكتمها قط أنه يفضلها عليها .  
 قالت له مرة : هل كانت إلا تجوزاً بذلك الله خيراً منها ؟ فقال لها  
 مخضباً : « لا والله ما بدلتني الله خيراً منها . آمنت بي إذ كفر الناس ؛  
 وصدقتني إذ كذبني الناس ؛ وواستني بما لها إذ حرمني الناس ، ورزقني  
 الله منها الولد دون غيرها من النساء .  
 فلهذا أحب خديجة ووفى لها وفضلها ولم يمح ذكرها من نفسه قط  
 من أعقبتها من الزوجات الفتيات : وفاء قلب وليست لذات حس ولا  
 ذكرى متاع جميل .

### أسباب تعدد زوجاته

ولو كانت لذات الحس هي التي سيطرت على زواج النبي بعد وفاة  
 خديجة لكان الاحتمال بارضاء هذه الملمات أن يجمع النبي إليه تسعاً  
 من الفتيات اللاتي اشتهرن بفتنة الجمال في مكة والمدينة والجزيرة العربية ،  
 فيسرعن إليه راضيات غفورات ، وأولياء أمورهن أرضى منهن وأغفر  
 بهذه المصاهرة التي لا تعلموها مصاهرة .

لكنه لم يتزوج بكرراً قط غير عائشة رضي الله عنها ، ولم يكن زواجه  
 بها مقصوداً في بداءة الامر حتى رغبته فيه خولة بنت حكيم التي عرضت  
 عليه الزواج بعد وفاة خديجة .

قالت عائشة رضي الله عنها : « لما توفيت خديجة قالت خولة بنت  
 حكيم امرأة عثمان بن مظعون للنبي : « أي رسول الله ! ألا تزوج ؟ »  
 قال : « من ؟ » قالت : « إن شئت بكرراً وإن شئت ثيباً ؟ » قال : « فن  
 البكر ؟ » قالت : « بنت أحب الناس إليك عائشة بنت أبي بكر » قال :  
 « فن الثيب ؟ » قالت : « سودة بنت زمعة آمنت بك واتبعك » .

ثم كانت سودة هي أولى النساء اللاتي بنى بهن بعد وفاة خديجة ، وكان زوجها الاول - ابن عمها - قد توفي بعد رجوعه من الهجرة إلى الحبشة . وكانت هي من أسبق النساء إلى الإسلام فآمنت وهجرت أهلها ونجى بها زوجها إلى الحبشة فراراً من إغاثات المشركين له ولها . فلما مات لم يبق لها إلا أن تعود إلى أهلها فتصبأ وتؤذى ، أو تتزوج بغير كفء أو بكفء لا يريد لها . فضمها النبي إليه حماية لها وتأليفاً لأعدائه من آلها . وكان غير هذا الزواج أولى به لو نظر إلى لذات حس ومال إلى متاع .

وكانت للنبي زوجة أخرى وسميت بالوضاء والفتاء وهي زينب بنت جحش ابنة عمته عليه السلام التي زوجها زيداً بن حارثة بأمره وعلى غير رضى منها ، لأنها أنفت - وهي ما هي في الحسب والقراية من رسول الله - أن يتزوجها غلام عتيق .

هذه أيضاً لم يكن للذات الحس ، المزعومة سلطان في بناء النبي بها بعد تطليق زيد إياها وتعدر التوفيق بينهما ، ولو كان للذات الحس سلطان في هذا الزواج لكان أيسر شيء على النبي أن يتزوجها ابتداء ولا يروضها على قبول زيد وهي تأباه . فقد كانت ابنة عمته يراها من طفولتها ولا يفاجئه من حسناتها شيء كان يجهله يوم عرض عليها زيداً وشدد عليها في قبوله . فلما تعجاف الزوجان وتكررت شكوى زيد من إعراضها عنه وترفعها عليه وإغلاظها القول له كان زواج النبي بها « حلاً لمشكلة » بيتية بين ربيب في منزلة الابن وابنة عمه أطاعته في زواج لم يقرن بالتوفيق .

أما سائر زوجاته عليه السلام فما من واحدة منهن - رضى الله عنهن -

إلا كان لزواجه بها سبب من المصلحة العامة أو من المروءة والنخوة  
دون ما يهذر به المرجفون من لذات الحس المزعومة .

فأم سلة كانت كهلة مسنة يوم خطبها ، كما قالت له ممتدرة إليه  
لإعفائه من تكاليف نفسه أن يتزوجها . جبراً لحاظها بعد موت زوجها  
عبد الله المخزومي من جرح أصابه في غزوة أحد . ولما برح بها الحزن  
لوفاته واسأها رسول الله قائلا : « سلى الله أن يؤجرك في مصيبتك ،  
وأن يخلفك خيراً » فقالت : « ومن يكون خيراً من أبي سلة ؟ »  
فأوجب على نفسه خطبتها لأنها تعلم أنه خير من أبي سلة ، ولأنه يعلم  
أن أبا بكر وعمر خطباها فترقت في الاعتذار ، وهما أعظم المسلمين  
قدراً بعد النبي عليه السلام .

وجورية بنت الحارث سيد قومه كانت إحدى السبايا في غزوة بني  
المصطلق فتزوجها النبي ليعتقها ويحضر المسلمين على عتق أسراهم وسباياهم  
تفرجاً عنهم وتأليفاً لقلوبهم ، فأسلموا جميعاً وحسن إسلامهم ، وخيرها  
أبوها بين العودة إليه والبقاء في حرم رسول الله فاختارت البقاء في  
حرم رسول الله .

وحفصة بنت عمر بن الخطاب مات زوجها فعرضا أبوها على أبي  
بكر فسكت وعلى عثمان فسكت ، وبث عمر أسفه للنبي فلم يكن للنبي عليه  
السلام أن يضن على وليه وصديقه بالمصاهرة التي شرف بها أبا بكر من  
قبله ، وقال : يتزوج حفصة من هو خير من أبي بكر وعثمان .

ورملة بنت أبي سفيان تركت أباها لتسلم وتركت وطنها لتهاجر  
مع زوجها إلى الحبشة ؛ ثم تنصر زوجها وفارقها وهي غريبة هناك  
بغير عائل . فأرسل النبي إلى النجاشي في طلبها لينقذها من ضياع القرية

وضياع الأهل وضياع القرين . فكانت النجدة الإنسانية باعث هذا الزواج ولم يكن له باعث من المتعة والاستزادة من النساء ، وكان للنبي مقصد جليل من وراء هذا الزواج الذى لم يفكر فيه حتى ألجأته النجدة إلى التفكير فيه ، وهو أن يصل بينه وبين أبى سفيان بأصرة النسب عسى أن يهديه ذلك إلى الدين ، بما يعطف من قلبه ويرضى من كبريائه .

وكان لإعزاز من ذلوا بعد عزة سنة النبي عليه السلام فى معاملة جميع الناس ولا سيما النساء اللاتي تنكسر قلوبهن فى الذل بعد فقد الحماية والأقرباء ، ولهذا خير صفية الإسرائيلية سيدة بنى قريظة بين أن يلحقها بأهلها وأن يعتقها ويتزوج بها . فاختارت الزواج منه عليه السلام . وآية الآيات فى رعاية الشعور الإنسانى أنه عليه السلام أنب صفية بلالا لأنه مر بها وبأبنة عمها على قتلى اليهود . فقال له مفضباً : « أزعزت الرحمة من قلبك حين تمر بالمرأتين على قتلاهما ؟ » واحتقرتها زينب فلقبتها يوماً باليهودية فهجرها شهراً لا يكلمها ليأخذ بناصر هذه الغريبة ويدفع عنها الضيم .

\*\*\*

تتكشف لنا مراجعة الحياة الزوجية لمحمد عليه السلام عن هذه الأسباب وشبهاتها من دواعى اختياره لنسائه واستجماعه لهذا العدد من الزوجات فى حين واحد .

ولا حرج - كما أسلفنا - على رجل قويم الفطرة أن يلتمس المتعة فى زواجه . ولكن الذى حدث فعلاً أن المتعة لم تكن قط مقدمة فى الاعتبار عند نظر النبي فى اختيار واحدة من زوجاته قبل الدعوة أو بعدها ، وفى أبان الشباب أو بعد تجاوز الكهولة .



وآخر صورة يتصورها النصف هنا هي صورة رجل فرغ للذاته وجلس يثقى واحدة بعد واحدة من الحسان على حسب ما يرجوه عندها من متاع . فإما كان الاختيار كله على حسب حاجتهن إلى الإيواء الشريف أو على حسب المصلحة الكبرى التي تقضى باتصال الرحم بينه وبين سادات العرب وأساطين الجزيرة من أصدقائه وأعدائه ، ولا استثناء في هذه الحصلة لزوجة واحدة بين جميع زوجاته حتى التي بنى بها فتاة بكرأ موسومة بالجمال ، وهي السيدة عائشة بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه .

إلا أن المشهرين المتقولين نسوا كل حقيقة من حقائق هذه الحياة الزوجية التي سجلت لنا بأدق تفصيلاتها ولم يذكروا إلا شيئاً واحداً حرفوه عن معناه ودلالته ، ليفتروا على النبي ما طاب لهم أن يفتروه ، وذلك أنه جمع في وقت واحد بين تسع زوجات . نسوا أنه اتم بالطهر والعفة في شبابه فلم يستبح قط لنفسه ما كان شباب الجاهلية يستبيحونه لأنفسهم من اللهو المطروق لكل طارق ، في غير مشقة عندهم ولا معابة .

ونسوا أنه بقى إلى نحو الخامسة والعشرين لم يتعسف في طلب الزواج الحلال وهو ميسر له تيسره لكل فتى وسيم حبيب منظور إليه بين الأسر وبين الفتيات .

ونسوا أنه لما تزوج في تلك السن كان زواجه بسيدة في نحو الأربعين اكنفى بها إلى أن توفيت وهو يجاوز الخمسين .

ونسوا أنه اختار أحساباً في حاجة إلى التألف أو الرعاية ولم يختار لجمالاً مطلوباً للمتاع .

ونسوا أن الرجل الذي وصفوه بما وصفوا من تغليب لذات الحس لم يكن يشبع في بعض أيامه من خبز الشعير ، ولم يجاوز حياة القناعة قط لإرضاء نساته وإرضاء نفسه ، ولو شاء لما كلفه إرضاء نفسه وإرضاء من غير القليل بالقياس إلى ما في يديه .

نسوا كل هذا وهو ثابت في التاريخ ثبوت عدد النساء اللاتي جمع بينهن عليه السلام . فلماذا نسوه ؟

نسوه لأنهم أرادوا أن يعيبروا وأن يقولوا وأن يحرفوا عن الحقيقة ، وقد كانت رؤية الحقيقة أسير لهم من الإغضاء عنها ، لو أنهم أرادوها وتعمدوا ذكرها ولم يتعمدوا نسيانها .

## الوجهة الخلقية

ونستطرد إلى تعدد الزوجات من الوجهة الخلقية أو الأدبية فلا نطيل فيه ، لأننا نقصر هذا الكتاب على عبقرية محمد وما له اتصال بجوانب هذه العبقرية في تعدد مناحيها ، ولم نرد به أن نقنول حكمة الشريعة الإسلامية في تفصيلها ولا مسوغات الأصول الدينية على اختلافها

فأوجز ما نقوله في تعدد الزوجات من الوجهة الخلقية أو الأدبية أن النبي عليه السلام لم يجعله حسنة مطلوبة لذاتها أو مباحاً يختاره من يختاره وله مندوحة عنه . وإنما جعله ضرورة يعترف بها الرجل وتعترف بها الأمة في بعض الأحوال لأنها خير من ضرورات . ولن ينكر هذا إلا متعنت يصدم الحقائق ويتجاهل المحسوس المائل للميان .

ففي حياة محمد الخاصة لا ينكر أحد أن بناءه بنفسه قد كان خيراً من الإخلاء بينهم وبين التأييم والمذلة والرجعة إلى الكفر والضلالة ، وكان خيراً من قطع تلك الأسرة التي وصلت بينه وبين البيوت والعشائر فكان لها ما كان من فضل في نفع الدين والمتمدين به ، وهي ضرورة يلجأ إلى الاعتراف بها كل مسئول عن شئون أمة بل أمم تمارس الحياة الدنيا ، وكل إمام عليم بطبائع الناس .

أما الضرورة الاجتماعية العامة فقد اعترفت بها الشرائع المدنية الحديثة جميعاً ثم تحللت منها باباحة الزنى وعلاج مشكلة الزواج محل خارج عن نطاق الزواج أو خارج عن نطاق البيت والأسرة . ولم اهتلت هذه الشرائع المدنية إلى حل خير من هذا لجأ لها أن تنكر تعدد الزوجات ، وتنكر أنه ضرورة أكرم من ضرورات .

فلا شك أن الجمع بين المرأة العقيم أو المرأة المريضة وبين غيرها أكرم لها وللمجتمع من تبذرها في معترك هذه الدنيا الضروس بغير ولد وبغير زوج وبغير عاصم ، ثم هو أكرم للزوج نفسه وهو كائن حي يريد أن يصل ما بينه وبين الحياة بذرية صالحة هي الغرض الأكبر من كل زواج ، ولولاها لانتقض في المجتمع الانساني أساس كل زواج . ولا شك أن الجمع بين المرأة المزهود فيها وبين زوجة أخرى أكرم لها وأصلح من الجمع بينها وبين خلية أو عدة خيلات .

ولا شك أن تسهيل الزواج وبخاصة في أوقات الحروب التي ينقص فيها الرجال أكرم للمجتمع الإنساني وأصلح من تسهيل العلاقات الأخرى التي لا تنفع النوع ولا تنفع الأخلاق ، ولا ترفع مكانة المرأة في عصمة رجل أو في تناول كثير من الرجال .

هذا شيء جائز .

بل هذا شيء أكثر من جائز . لأنه واقع لا محيد عنه ولا حيلة فيه .  
وغير ملوم من يواجهه بحل أكرم من حلول شئ ، بل اللوم عليه أن  
ينظر في شئون العالم ثم يغمض عينيه عن حقائقه التي تصدم كل عين .

\*\*\*

ومن السهل - على من أراد - أن يسوس العالم في خياله بالفضائل  
التي تروقه وترضيه ! وليس من السهل عليه أن يخلق العالم الذي يساس  
له ويرضى بما ارتضاه . وفي علم هذا كل رجل واجهته مشكلة واحدة  
من المشكلات التي واجهت محمداً بآدائه الرأي على غير مثال سابق يحتذيه  
إلا ما ألهمه الله .

ماذا صنع نابليون في عصرنا الحديث ؟

ولإنما لضرب المثل بنابليون لأنه حضرة انقلاباً في الأنطوار والامادات  
يشبه نشأة الدين في أيام الدعوة المحمدية ونعني به الثورة الفرنسية، وحضر  
الانحدار في الأخلاق والآداب يشبه الانحدار الذي أصيب به العرب  
في أواخر عهد الجاهلية ، وأسس دولة ، ونظر في سن قانون ، وحاول  
ضروباً من الإصلاح .

نابليون قد طلق امرأته وأكره أجبار المسيحية على قبول هذا  
الطلاق ، وقد اشتهرت له علاقات بمخيلات متعددة ، غير  
الخيليات المجهولات .

ونابليون يقول عن المرأة : « لقد صنعت كل ما وسعني أن أصنع  
لتحسين حال أولئك المساكين الأبرياء أبناء الزنى . إلا أنك لا تستطيع

أن تصنع لهم الشيء الكثير دون مساس بقواعد الزواج . وإلا أحجم الناس عن الزواج إلا القليل »

« ولقد كان الرجل في العهد القديم سرياً إلى جانب الزوجات ، ولم يكن أبناء الزنى محترمين بين الناس احتقارهم اليوم . إنه لمن المضحك أن يحظر على الرجل الزواج بأكثر من واحدة . فتحمل هذه الزوجة الواحدة ، وكان الرجل في أثناء حملها أعزب أو عقيم .

« واليوم لا سرياً للرجال ولكنهم يعاشرون الخليلات وهن أقدر على التبيد والافساد .

« إنهم في فرنسا يخولون النساء فوق حقهن من التعظيم . وإنما الواجب ألا ينظر إليهن كأنهن مساويات الرجال . فما هن في الحقيقة إلا آلات لإخراج الأطفال .

« وقد تمردن في إبان الثورة وعقدن الجماعات لأنفسهن وبدأن أن يؤلفن فرقاً منهن في الجيش .

« وكان لا بد من صدهن . لأن المجتمع الإنساني عرضة للاخلال والقوضى إذا ترك النساء حالة الاعتماد على الرجال وهي مكانهن الحق في الحياة . نعم إن المجتمع لو شيك إذن أن يتمزق بدءاً بغير انتهاء .

« وعلى جلس من الجنس أن يخضع للآخر لا محالة . . فإذا نشبت الحرب بينهما ، فلن تكون كحرب الاغنياء والفقراء أو حرب البيض والسودا

« ألا وإن الطلاق لا ضرر بالمرأة دواء .. فالرجل الذي يمنع بين زوجات لا يبدو عليه من ذلك أثر كالاستمر الذي يبدو على المرأة بعد الزواج بعدة رجال . إنها تضمحل إذن كل الاضمحلال . »

كذلك اعترف نابليون بالضرورات الزوجية في العصر الحديث .  
 فكيف اعترف « لنين » في الثورة الكبرى بعد الثورة الفرنسية ؟  
 حل مشكلة الزواج بحل رابطة الزواج . فلا رابطة بين الزوجين أو ثقل  
 من رابطة الرقيقين في الفندق أو الطريق . وليس أعجب من جعل الزواج  
 شريعة ملائكة إلا الذي جعله على هذا النحو شريعة عجماوات .

## عقوبة الزوجات

ولا نختم هذا الفصل عن النبي في حياته الزوجية قبل أن نعرض  
 لعقوبة الزوجات في الاسلام والعقوبة التي اختارها عليه السلام . لأن  
 عقوبة الرجل لامرأته في حالة الغضب كعقوبته لها في حالة الرضى ،  
 - كلاهما ميزان صادق لمكانتها عنده ؛ ومكانة المرأة عامة في تقديره .  
 والقرآن ينص على العقوبات السائلة في حالة الشوز وفي العظة والهجر  
 في المضاجع والضرب ، والتسريح باحسن : « واللاتي يخافون نشوزهن  
 فعظوهن واحجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا  
 عليهن سبيلا . . . » وإذا طلقت النساء فليكن أجلهن فأمسكوهن بمعروف  
 أو سرحوهن بمعروف ، ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك  
 فقد ظلم نفسه .. »

والنبي عليه السلام لم يطلق زوجة من زوجاته دخل بها وعاشرها  
 ولم يضرب قط واحدة منهن ، ولم يرو عنه قط أنه ضرب أو نهى خادما  
 فضلا عن زوجة . بل روى عنه ما ينفي ذلك من عاشروه ولازموه .  
 بل كان عليه السلام يكره ضرب النساء ويحبه كما قال : « أما يستحي  
 أحدكم أن يضرب امرأته كما يضرب العبد ؟ يضربها أول النهار ثم  
 يجامعها آخره . »

فانص القرآن عليه من عقوبة الضرب فانما نص عليه لعلاج النشوز  
الذى لا يستقيم بغيره ، وقيدته المفسرون بشروط تمنع الايذاء وتحصره  
فى القدر الذى يستقيم عليه الجزاء .

فناية ما يفهم من ذكر الضرب بين العقوبات أن بعض النساء  
يتأدين به ولا يتأدين بغيره ، وقد يعلم الكثيرون أن هؤلاء النساء لا  
يكرهن ولا يستذلن ، وليس من الضرورى أن يكن من أولئك العصيات  
المریضات اللاتى يشتهن الضرب كما يشتهى بعض المرضى ألوان العذاب  
لأنما العقوبة التى آثرها النبي عليه السلام هى الهجر الطويل أو القصير  
بعد العظة والعتاب الجميل .

والهجر - ولا سيما الهجر فى المضاجع - عقوبة نفسية بالغة وليست  
كما يسبق لى بعضهم عقوبة حسية تؤلم المرأة لما يفوتها من سرور وممتعة  
فان فوات السرور والمتعة أياها لا تؤلم المرأة هذا الإيلام الذى  
يجعل الهجر فى المضاجع من أصعب العقوبات دون الطلاق .

قال الأستاذ رشيد رضا رحمه الله فى كتابه نداء للجنس اللطيف :  
« أما الهجر فهو ضرب من ضروب التأديب لمن تحب زوجها ويشق  
عليها هجره إياها ، ولا يتحقق هذا بهجر المضجع نفسه وهو الفراش  
ولا بهجر الحجرة التى يكون فيها الاضطجاع ، وإنما يتحقق بهجر الفراش  
نفسه . وتعمد هجر الفراش أو الحجرة زيادة فى العقوبة لم يأذن بها الله  
تعالى . وربما يكون سبباً لزيادة الجفوة وفى الهجر فى المضجع نفسه  
معنى لا يتحقق بهجر المضجع أو البيت الذى هو فيه ، لأن الاجتماع فى  
المضجع هو الذى يهيج شعور الزوجية فتسكن نفس كل من الزوجين  
إلى الآخر ويحول اضطرابها الذى أثارته الحوادث قبل ذلك . فاذا هجر

المرأة وأعرض عنها في هذه الحالة رجي أن يدعوها ذلك الشعور  
والسكون النفسى إلى سؤاله عن السبب ويهبط بها من نثر المخالفة إلى  
صف الموافقة ، وكأنى بالقارىء وقد جزم بأن هذا هو المراد ، وإن  
كان مثلى لم يره لأحد من الأموات ولا الأحياء .

والذى نراه أن الأستاذ رحمه الله قد أخطأه المراد الدقيق من هذه  
العقوبة النفسية وأن الحكمة في إثارتها أعمق جداً من ظاهر الأمر  
كما رآه الأستاذ .

فأبلغ العقوبات ولا ريب هي العقوبة التى تمس الانسان فى غروره  
وتشككه فى صميم كيانه : فى المزية التى يعتز بها ويحبسها منطاط  
وجوده وتكوينه .

والمرأة تعلم أنها ضعيفة إلى جانب الرجل ، ولكنها لا تأمى لذلك  
ما علمت أنها فاتنة له . وأنها غالبته بفتنتها وقادره على تعويض ضعفها  
بما تبعته فيه من شوق إليها ورغبة فيها .  
فليكن له ما شاء من قوة ، فلها ما تشاء من سحر وفتنة .

وعزاؤها الاكبر عن ضعفها أن فتنتها لا تقاوم ، وحسبها أنها  
لا تقاوم ، بديلاً من القوة والضلالة فى الاجساد والعقول :  
فاذا قاربت الرجل مضاجعة له وهى فى أشد حالاتها إغراء بالفتنة  
ثم لم يبالها ولم يؤخذ بسحرها فما الذى يقع فى وقرها وهى تهجس بما  
تهجس به فى صدرها ؟

أفوات سرور ؟ أحنين إلى السؤال والمعاناة ؟ كلا . بل يقع فى وقرها  
أن تشك فى صميم أنوثتها وأن ترى الرجل فى أقدر حالاته جديراً بهيبتها  
وإذعانها ، وأن تشعر بالضعف ثم لا تتعزى بالفتنة ولا بتلبية الرغبة .



فهو مالك أمره إلى جانبها وهي إلى جانبه لا تملك شيئاً إلا أن  
ثوب إلى التسليم ، وتفر من هوان سحرها في نظرها قبل فرارها من  
هوان سحرها في نظر مضاجعها .

فهذا تأديب نفس وليس بتأديب جسد ، بل هذا هو الصراع الذي  
تتجرد فيه الأنثى من كل سلاح : لأنها جربت أمضى سلاح في يديها  
فارتدت بعده إلى الهزيمة التي لا تكابر نفسها فيها . فأنما تكابر ضعفها  
حين تلوذ بفتنتها . فإذا لاذت بها غفلتها فلن يبق لها ما تلوذ به بعد ذلك

\*\*\*

وهنا حكمة العقوبة البالغة التي لا تقاس بفوات متعة ولا باغتنام  
فرصة للحديث والمعاقبة .

إنما العقوبة لإبطال العصيان ، ولن يبطل العصيان بشيء كما يبطل  
باحساس العاصي غاية ضعفه وغاية قوة من يعصيه . والهجر في المضاجع  
هو مثابة الرجوع إلى هذا الاحساس .

على أن عقاب النبي لزوجاته كان من الندرة بحيث لا يذكر . لولا  
ماتعود المسلمون من ذكر كل كبيرة وصغيرة في حياته الخاصة والعامة على  
السواء ، وهذا مع طول العشرة وتعدد الزوجات وكثرة الحوادث  
الجسام وقلة النسل الذي يصل المقطوع ويرأب المصدوع .

وكان معظم عقابه أشبه بعقاب نبي لمسلمات منه بعقاب زوج لزوجات  
وهو في حالتي عقابه وإحسانه إنسان على أكل ما يكون الإنسان من  
رحمة وكيس وإنصاف .

وإذا حارت الأدلة في قوام تلك الحياة الزوجية فالدليل الذي  
لا يحار أن ينفضي نحو أربعين سنة عليها وهي على ذلك الصفاء والولاء  
الذي لم يعرف مثله في علاقات الرجال والنساء : هذه حياة زوجية لا  
تقوم على الحب والمتعة ، ولن تدوم ذلك الدوام لو كان لها قوام غير  
مودة القلوب وراحة النفوس وحب الخير ومبادلة العطف والتعظيم .

# الأب

## الابوة الروحية والابوة النوعية

حفظ النوع سر من أسرار الحياة الكبرى التي دقت عن الفهم وحارت في تعليلها عقول الاساطين من أهل العلم والحكمة . وهو ولا ريب يجرى على قانون مطرد في جميع طبقات الازمان . كنا نحن لا نعلم كنهه ولا نسر عمقه ، ولا نزيد على استقصاء بعض الملاحظات التي تقارب الحقيقة ، أو هي أقرب ما نستطيع الوصول إليه .

وأهم هذه الملاحظات التقرينية أنه يجرى على سنة المكافأة والتعويض في معظم حالاته . فيقابل النقص في جانب بالزيادة في جانب آخر ، ويقابل القصور في مزنة من المزايا بالاتقان في مزنة أخرى .

فالاحياء السفلى عرضة للعطب الكثير في طور الولادة والحضانة ، فيقابل هذا أن الاحياء السفلى ترسل ذرياتها بالآلوف وآلاف الآلاف . فيبقى منها القليل السكافي لدوام النوع بعد فناء الكثير .

والاحياء العليا يقل عدد المولود منها في البطن الواحد . فيقابل هذا أن تطول حضانتها والعناية بها ، وتجد من وسائل الصيانه ما يعوض الكثرة في الاحياء السفلى .

ويغلب أن يزيد النسل حين تكون زيادة النسل هي الوسيلة الوحيدة

التي يستطيعها الفرد لخدمة نوعه وضمان دوامه . فإذا تيسرت للفرد وسائل مختلفة لخدمة نوعه فقد يجوز ذلك على نسله وينتقص من قسمته في أبنائه ، كأنما خدمة النوع ضريبة مفروضة على كل فرد في صورة من الصور ، فإذا أداها في صورة أعنى منها في الصور الأخرى . أو كأنما هي مواهب وأرزاق لا يستوفها الفرد الواحد إلا بضمن غال يحسب عليه ، ويؤدى حسابه للنوع على نحو من الانحاء .  
والانسان هو أقدر المخلوقات الحية على خدمة نوعه بوسائل كثيرة لا تنحصر في تجديد النسل وزيادة عدده .

فهل يجوز لنا أن نقول إن العطاء الذين حرموا النسل قد أدوا ضريبتهم باصلاح شئون الناس فلم يبق من اللازم المفروض عليهم أن يؤدوا هذه الضريبة من طريق الذرية ؟

إن قلنا ذلك فأنما نقوله على سبيل الملاحظة التقريبية التي أشرنا إليها . ولا نبليح بتلك الملاحظة فوق مبلغها من اليقين الذي تستحقه ، فغاية مبلغها عندنا أنها تستوقف النظر للتأمل والمراجعة ولا تفضى بنا إلى الجزم أو إلى التغليب .

فبعض العطاء من أكبر خدام النوع لم يتزوجوا ، وفيهم أنبياء معظمون لا شك في سيرتهم من هذه الناحية ، كعيسى عليه السلام .

وبعض العطاء الذين تزوجوا لم يرزقوا الذرية ، أو رزقوا ذرية كلها إناث ، أو رزقوا ذرية من الإناث والذكور ولم يعيشوا ، أو عاشوا ولم يعمرُوا ولا كانوا على حالة مستحبة من الصحة والنجابة .

وتراخى العطاء في جميع نواحي العظمة ، وفي جميع الأمم ، وفي جميع العصور ، حافلة بالشواهد التي تعزز تلك الملاحظة وتجعلها خليقة بالتأمل

والمراجعة : يدخل فيهم القديسون كما يدخل فيهم الحكماء ، ويدخل فيهم العلماء كما يدخل فيهم رجال الفنون والمخترعون ، ويدخل فيهم القادة العسكريون والسياسيون . ولا يصعب على أحد أن يدرك بصره إلى فترة من الزمن في بلد قريب يعرفه حتى المعرفة ليُشاهد مصداق ذلك في نفر من عظمائه ومشهوريه ، وحسبنا في مصر أسماء جمال الدين الأفغاني ، ومحمد عبده ، وسعد زغلول ، وعبدالله نديم ، ومصطفى كامل ، ومصطفى فهمي ، ومحمود سامي البارودي . وحافظ إبراهيم .

فإذا جاز لنا أن نقف عند تلك الملاحظة وأن نتأمل مغزاها . وجاز لنا أن نفهم أن إصلاح شئون النوع الانساني ضريبة تقضى عن ضريبة الذرية في بعض الاحوال . فأين ترانا نجد تلك الضريبة في أرفع حالة وأعلى قيمة إن لم نجد لها في رسالة نبوية تتناول الاجيال بعد الاجيال ، وتتناول الملايين في كل جيل ؟ وأي أبوة إنسانية تقضى عن أبوة اللحم والدم كما تقضى أبوة النبي الذي يتكفل بتربية الارواح في أمته ، وفي أمم لا يلقاها في زمانه ، وأمم لا تزال تستجد بعد زمانه إلى أقصى الزمان ؟

نذكر هذا حين نذكر حظ محمد من الابوة الروحية ومن الابوة النوعية ، ونرى تكافؤاً في الجانبين جديراً بالملاحظة والاعتبار .

ألا ما أثقل ثمن الإصلاح !

ألا ما أحق المصلحين بالتمجيد وحسن الجزاء .

فحمد الاب كان أصلح الآباء ؛ ثم فجع في بنيه فجعة لا يدرك فيها ألم الإنسان إلا صبر الأنبياء .

ومن الناس من لا يكون صديقاً صالحاً ولا سيدياً صالحاً ولا زوجاً صالحاً ولكنه أب صالح بر بينه .

لأن الرحم بين الآباء والأبناء أدنى الأرحام إلى المودة وأحراها  
بتحريك الشفقة فيمن لا يشفق على أحد .

فكيف تكون الأبوة في نفس صلحت للصدقة وصلحت للسيادة  
وصلحت للزوجية لاها تصلح للعطف الذي يعم القريب والغريب . .  
ويشمل القوي والضعيف ؟

ذلك أب نعلم كيف يفرح بأبنائه  
ونعلم كيف نحزن حين يفجع في أولئك الأبناء .

\* \* \*

ومن الراجح أن العطف الأبوي لم يتمثل قط في مولد أحد من  
أبناء محمد عليه السلام كما تمثل في مولد ابنه الذي سماه باسم جده الأكبر  
أملا في أن يصبح بعده خليفته الأكبر ولعل العطف الأبوي قد تمثل  
في تشجيع هذا الطفل الصغير اشد من تمثله في استقباله يوم ميلاده  
كانت أسباب كبيرة توحى إلى قلب محمد العظيم شوقه الطويل إلى  
استقبال ذلك الوليد .

كان منها أن محمداً عربى يحرص على العقب من بعده كحرص كل رجل  
من أبناء القبائل وأصحاب العصية: هم غرورون بالنسب غرورون بالعقب،  
يحفظون سيرة السلف ويتوقون إلى استبقاء الخلف على نحو لا يعهده  
الحضريون وإن كان حب الذرية فطرة مركبة في جميع الطباع .

ومحمد كان يحب التكاثر لنفسه ويحبه لامته ويوصى المسلمين أن  
يستكثروا من النسل ما استطاعوا ليغاثروهم الامم وفرة وعزة . .  
فاشقياقه إلى العقب من الذكور خائفة عربية تقترن بالخلقة الانسانية  
والخلقة النبوية : فتزداد قوة على قوتها التى ركبت في جميع الطباع .

وكان من أسباب هذا الشوق القوي طول العهد بالابناء بعد من  
ولدتهم له السيدة خديجة رضى الله عنها ، وشماتة أناس من شائتيه سماه  
بعضهم بالابتر لانقطاع معظم نسله : وفي ذلك نزول الآية الكريمة .  
« إن شانتك هو الابتر »

فقد مضى نيف وعشرون سنة لم تلد له في خلاها زوجة من زوجاته .  
ومات في هذه الفترة كل أولاده ما عدا فاطمة رضى الله عنها التي ماتت  
بعده بقليل : مات القاسم والطاهر طفلين ؛ وماتت زينب ورقية وأم  
كلثوم بعد أن تزوجن ، ولم يتعوض من فقدهن ما يعزيه بعض المزاء  
لجميعه تضاعف الشوق إلى الوليد المأمول .

وطول انتظار يضاعف الحب له كما يضاعف الشوق إليه ، ولسنا  
ندري لم طالت الفتر التي مضت على أزواج النبي عليه السلام جميعا  
بغير عقب . ولكننا لا نستبعد تعليلها باجتماع المصادفات التي لا يتدر  
أن تجتمع في أمثال هذه الأحوال . ففائشة البكر التي لم يتزوج النبي بكراً  
غيرها قد مات عنها عليه السلام وهي دون العشرين ، وهي سن قد تبلغها  
المرأة ولا تلد . وإن كانت ولودا فيما بعدها .

أما أزواجه الاخريات اللاتي تزوجن قبله فلا نعلم من أخبارهن  
أنهن أعقبن لأزواجهن الأولين خلفاً غير رملة أم حبيبة و هند بنت  
أمية المخزومية ، وهذه كانت مسنة يوم بنى بها النبي عليه السلام ، وفي  
عمر لا يستغرب فيه امتناع الولادة .

فكلهن ما عدا هاتين لم يلدن للنبي ولا لزوج قبله . واجتماع هذه  
المصادفة ليس بالعجبية المعضلة التي يصعب تعليلها إذا تذكرنا أن النبي  
قد توخى في اختيارهن تلك الأغراض العامة التي أجمعناها في الفصل  
السابق ولم يتحرى منها النسل خاصة : وهي الإيواء الشريف والمصاهرة .

وبعضن - بل معظمن - قد لقين من الشدائد والمخاوف وعناء الهجرة البعيدة ، ما يعقم الولود .

فاذا أضفنا إلى ذلك مهيئة الكفاف وضريبة العظمة النبوية التي أشرنا إليها على سبيل الاحتمال ، واشتغال النبي فيما بين الجنسين والستين بتعزيز الدين وقمع الفتن ودرء الأخطار - لم يكن فهم تلك الظاهرة الحيوية بالامر العصى على التلميل .

## حزن الأبوة

طال اشتياق النبي إلى الوليد المأمول ، وتجدد اشتياقه في أثر كل زواج حتى جاءت مارية القبطية من قطر بعد ، ومن معدن غير المعدن الذي يختار لإيواء المخزونات وتقريب الامر والعصيات ، فبشرت النبي بعقب لعله غلام ، واجتمع في هذه البشارة اشتياق نيف وعشرين سنة ، ورجاء لا ينتهي بانتهاء الزمان .

ولد إبراهيم ا

ولد الطفل الذي فطر أبوه إليه يوم مولده فامتد به الأمل مئات السنين بل ألوف السنين ، وتخير له الاسم الذي وراه أعقاب كأعقاب جده الأعلى ، ليكون أباً ويكون له أحفاد ، ويكون لأحفاده من بعدهم أحفاد .

ثم مات ذلك الطفل الصغير .

ومات ذلك الأمل الكبير .

ومات كلاهما والاب في الستين . أى صدمة في ختام العمر ؟ أى أمل في الحياة ؟ الدين قد تم ، وهذه الآصرة قد انقطعت ، فليس في الحياة ما يستقبل وينتظر : كل ما فيها للاشاحة والإديار .

مات الطفل ولا يدرك الستين .  
مصائب صغير إن كانت المصائب تقاس بسنوات المفقودين .  
ولكن المصائب في الاعزاء إنما تقاس بمبلغ عطفنا عليهم ، والصغير  
أحوج إلى العطف من الكبير المستقل بشأه .

وإنما تقاس بمبلغ تعويلهم علينا ، وتعويل الصغير على وليه أكبر  
من تعويل الكبير .

وإنما تقاس بمبلغ الأمل فيهم ، والأمل يطول في بداءة الطريق وقد  
يقصر في منتصف الطريق .

إنما تقاس آلام المفقودين بأعمار الفاعدين . وأى مصاب أفدح من  
مصائب الستين وما بعدها في الأمل الوحيد الواصل بينها وبين الزمان :  
ماضيه وآتيه ؟

ما تخيلت محمداً في موقف أدنى إلى القلوب الإنسانية من موقفه على  
قبر الوليد الصغير ذارف العينين مكظوم الوجد ضارعا إلى الله .

نفس قد نفثت الرجاء في نفوس الألواف بعد الألواف ، وهي في  
ذلك الموقف قد انقطع لها رجاء عزيز : رجاء وأسفاه لا يحويه كل  
ما ينقته المصلح في الدنيا من رجاء .

وكانى بحمد كان يومئذ أقرب إلى قلوب الخائفين من بعده بما كان  
مع الجالسين حوله ، ومع أقرب الناس إليه .

كان أقرب الناس إليه زوجته أمهات المسلمين . وكن يحبينه غاية  
ما يحب النساء الأزواج ، ولكن حين إياه لم يكن في هذا الموقف من  
المقربات العاطفات ، لأنه حب أثار غيرتهن من أم الوليد المأمول ،  
فاحتجب من عطفهن بمقدار تلك الغيرة وبمقدار ذلك الحب . ولا لوم



عليه فيما طبع عليه الانسان وفيما لا يقصده ولا يقدر عليه .  
وكان أقرب الناس إليه أصحابه الخاشعون بين يديه ، وكان إكبارهم  
لسيد الانبياء ينسبهم أنه أب من الآباء ، بل أنه أب أرحم من  
سائر الآباء .

ظنوا أن النبي لا يحزن ، كما ظن قوم أن الشجاع لا يخاف ولا يحجب  
الحياة ، وأن الكريم لا يعرف قيمة المال .

لكن القلب الذي لا يعرف قيمة المال لا فضل له في الكرم ، والقلب  
الذي لا يخاف لا فضل له في الشجاعة ، والقلب الذي لا يحزن لا فضل  
له في الصبر . إنما الفضل في الحزن والغلبة عليه ، وفي الخوف والسمو  
عليه ، وفي معرفة المال والأشياء عليه

وفضل النبي في نبوته وفي أبوته أنه حزن وبكى ، وتلك هي الصلة  
بينه وبين قلب الإنسان ، وبينه وبين الناس ، وأى نبي تنقطع بينه وبين  
القلب الإنساني صلة كهذه الصلة التي تجمع أشقات القلوب ؟

روى أسامة بن زيد أن زينب بنت النبي أرسلت إليه : « إن ابنتي  
قد حضرت فأشهدنا ، فأرسل إليها السلام ويقول : « إن الله ما أخذ  
وما أعطى ، وكل شيء عنده مسمى . فلتحسب وتلتصبر » . فأرسلت  
تقسم عليه ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم وقتنا . فرفع الصبي في حجر  
النبي ونفسه تعقعق : ففاضت عينا النبي صلى الله عليه وسلم . فقال له  
سعد : « ما هذا يا رسول الله ؟ » قال : « هذه رحمة وضعها الله في قلوب  
من شاء من عباده ، ولا يرحم الله من عباده إلا الرحماء ،

ما هذا يا رسول الله !

هذا رسول الله في أصدق ما تكون عليه رسالة الرسل : في الرحمة

وفي الآصرة الإنسانية ، وغير هذا لن يكون .. ومحمد قد اتقى رؤية طفل يموت لابتغته وهو كهل غير يائس من العقب ، فكيف يكون حزنه على فلانة كعبده إبراهيم وهو بعده ذاهب الرجاء في الإبناء .  
لقد كان حزنه لموته بمقدار فرحه بمولده ، وكان فرحه بمولده بمقدار أمله فيه واشتياقه إليه .

وإن العطف الإنساني كله ليتجه إلى تلك النفس الزكية وهي تتوسع فرحاً بالوليد المأمول .. خلق الأب المتهلل شعر وليده وتصديق برأته فضة على المساكين ، وذلك هو التوسع الذي وسعه زجل كان أقدر الرجال على وجه البسيطة غير مستثنى فيها رؤساء ولا ملوك .  
جاء بأقصى ما عنده من الفرح وأقصى ما عنده من التوسعة . ولو شاء لقد كان وزن الوليد كله دراً وجوهرأ بعض ما يستطيع في ذلك اليوم الأغر الميمون .

وبمقدار هذا الفرح الطهور يوم الاستقبال ، كان الحزن الوجيع يوم الوداع :

خرج الرجل الذي اضطلع بأعباء الدنيا ومن فيها وهو لا يضطلع بحمل قدميه : خرج يتوكأ على صديق عطوف إلى حيث يحمل الوليد آخر مرة في حجره الأبوى قبل أن يودعه حجر التراب . وكان يستقبل الجبل بوجهه فقال : يا جبل ! لو كان بك مثل ما بي لديك . ولكن إنا لله وإنا إليه راجعون .

إلى والله ! إنها لإحدى الفواقر التي يحملها اللحم والدم ولا تحملها صخور الجبال .

وصرخ أسامة حين بكى رسول الله . فنهاه رسول الله وقال : البكاء من الرحمة والصراخ من الشيطان .

حزن كما ينبغي له أن يحزن . أما الحزن الذي لا ينبغي له فهو الصراخ الذي نهى عنه ، وهو أن تنكشف الشمس يوم موت إبراهيم ، فيحسب المسلمون أنها انكسفت لموته ، ويقول الأب الذي انكسفت الشمس حقاً في عيفيه : كلا ، إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخسفان لموت أحد ولا لحياته .

أو تخسفان ولكن في أكباد المحزونين ، وليس في كبد السماء :

## أكرم الآباء

أو كان من الحلم أن يكون محمد مثال الآباء كما كان مثال الأنبياء ؟ كذلك شاء القدر القادر ، وكذلك رأينا محمداً مثال الأب يوم ولد له إبراهيم ، ومثال الأب يوم ذهب عنه إبراهيم .

ما يمتنى طفل - لو جاز أن يتمنى الأطفال - أبوة أرحم ولا أذكى من هذه الأبوة في الحالين .

بل كان محمد مثال الأب حينما كان له نسل قريب أو بعيد ، وذكر أو أنثى ، وصغير أو كبير .

أرأيت إلى الحسن بن فاطمة وقد دخل عليه فركب ظهره وهو ساجد في صلاته ؟

إن النبي في صلاته هو النبي في مقامه الآسنى . وإن النبي في مقامه الآسنى ليشفق أن يشغل الصبي عن لعبه فيطيل السجدة حتى ينزل الصبي عن ظهره غير مجعل . ويسأله بعض أصحابه : لقد أطلت سجودك ؟ فيقول : إن ابني ارتجلى فبكرهت أن أعجله !

أرأيت إلى فاطمة تدخل البيت ، أشبه الناس مشية بمشية محمد ؟  
أرأيت إلى حنان يفيض على القلب كحنانه حين يرى فتاة تشبه أبا في  
مشيته وسمته !

تلك فاطمة بقية الباقيات من الأبناء والبنات ، يختصها النبي بمناجاته  
في غشية وفاته : إني مفارق الدنيا فتبكي . إنك لاحق في فضحكك ... في  
هذا الضحك وفي ذلك البكاء على برزخ الفراق بين الدنيا والآخرة أخلص  
الود والحنان بين الآباء والأبناء .

سرّها بلبوته ، وسرّها بأبوته ، فضحكت ساعة الفراق لأنها ساعة  
الوعد باللقاء .

وكذلك فارق الدنيا أكرم الأنبياء وأكرم الآباء

# السيد

## الخير المطبوع

قدمنا الكلام في فصول هذا الكتاب عن محمد رئيساً ، ومحمد صديقا  
ومحمد زوجا ، ومحمد أباً ، بعد الكلام على عبقريته في الدعوة ، وعبقريته  
في قيادة الجيوش ، وعبقريته في السياسة والإدارة والبلاغة .

وبقي جانب لا يتم بغيره الاحاطة بجوانب النفس الإنسانية في العلاقات  
بينها وبين سائر النفوس ، وهو جانب المعاملة التي تكون بين الرجل  
وآخر من هم دونه بمن يملك أسرهم ويقبض على زمامهم ولا يعصمون  
منه بعاصم غير عواصم طبعه وخلقه وتريد بهم الخدم والعبيد الآراء ...  
وهي معاملة لها من الدلالة على الاخلاق ، ما يندر أن تدل عليه معاملة  
أخرى ، لأنها تأتي من طبائع النفس وعقائدها ، ولا تأتي بأمر آسر  
أو بدعوة داع .

فالصدقة لها الحقوق المتكافئة بين الصديقين . لا يستطيع أحدهما  
أن ينسأها زمنا طويلا إلا إذا ذكره بها مذكر من صديقه الحافظ  
لحقوقه ، القادر على مقابلة الجفاء بمثله ، ولو في طوية نفسه .

والرئاسة قد تحول الرئيس حق السيطرة ، وتفرض على المرؤسين  
واجب الطاعة ، غير أنها قل أن تنطلق بغير وازع من خشية الغضب أو  
خشية الانتقاض يحسب له الرئيس كل الحساب ، أو بعض الحساب .  
والائب يعطف على بنيه فلا يعجب التامس لعطفه عليهم ، لما ركب

في طباع جميع الاحياء من حب الاسب لولده ، وإن اختلف الآباء في صفات العطف وفي استحقاقهم لبر الابناء .

وكذلك الزوج يرفق بزوجه وليس له كل الاختيار في رفقته ، لما يكون بين الزوجين من دالة يعتز بها الضعيف ، ويستغنى بها أحياناً عن القوة والرئاسة

أما العبد المملوك فلا عاصم له غير مافي نفس سيده من رحمة وخير ، وإنه لمن الرحمة والخير أن يتبع السيد أمر الدين مع عبده وخدمه الذين لا ينصرهم عليه ناصر في هذه الدنيا بل إنها الرحمة تؤثر ولو وقفت عند حدود الامور الإلهية ، فإذا تجاوزتها إلى طواعية في الخير لم يفرضها الدين ولم يفرضها العرف ولم يطلبها العبد نفسه فتلك هي الرحمة في أصدق معانيها ، وهي أدل الدلالات على لياب الاخلاق .

واقدم علم القاري من فصولنا السابقة أننا لم نكتب هذا الكتاب لشرح الأصول الإسلامية وتفصيل محاسن الدولة المحمدية . فذلك غرض لا تنسج له هذه الفصول وليس لنا أن نتصدى له بعد من فصوله وكرروا الكتابة فيه .

وإنما نقصد بهذه الفصول إلى غرض قدمناه على كل غرض في موضوعه ، وهو بيان البواعث النفسية التي توحى إلى النبي أعماله ومعاملاته ، ولا شك في مطابقة هذه البواعث لكل أمر من أوامر الدين وكل نهى من نواهيه . إلا أن الخير المطبوع شيء والخير المأمور شيء آخر . والخير المطبوع هو الذي قصدنا إلى بيانه بكل ما بيناه .

ففي كتابتنا عن معاملة محمد للعبيد والخدم لا ننوى أن نفصل أحكام الاسلام وأوامر القرآن في هذه المعاملة ، وإنما ننوى أن نبين مزية محمد

على جميع السادة في هذا الباب ، وهى مزية لا تتوافر لمن يقنعون بالزام  
الأوامر والحدود ، وللا الذين يرتفعون إلى أرفع مرتبة تفرضها  
هذه الأوامر والحدود .

## الاسلام والرق

على أن هذا لا يمنعنا أن نوجز الإشارة بداءة إلى مزية الاسلام بين  
الاديان الاخرى فى مسألة الرق والاستعباد ، لان أناسا يخطون بين  
اعتراف الاسلام بنوع من الرق وبين اعتباره مستولا عن وجوده فى  
الزمن القديم ، ويردون شيئا من ذلك إلى عمل النبي عليه السلام .

فن الواجب أن نذكر أولاً أن ديننا من الاديان الاخرى لم يأمر بالغاء  
الرق فى شكل من أشكاله ، سواء رقى الحروب ، أو رقى النخاسة والبيع  
والشراء ، وأن أناساً من أقطاب المسيحية كالقديس أغسطين سوغوه  
واعتبروه جزءاً عادلاً للخطايا التى يعترفها المسترقون ، وجاء بعض أحرار  
الكنيسة فحرموا على الاثراء شرف الخدمة فيها بالوعظ والهداية ، أتفة  
لها أن يندسها لؤم العنصر الذى وسعوا به الرقيق .

ويجب أن نذكر بعد هذا أن النظام الاقتصادى القديم فى أساسه كان  
مربطاً بالاسترقاق أشد الارتباط فكان إلغاؤه طفرة واحدة أقرب  
شيء إلى المستحيلات ، ولم يكن أنفع فى علاجه من التدرج خطوة خطوة  
والابتداء بتصعيبه وترغيب الناس عنه ، وهو ما شرعه الاسلام .

فالاسلام قد بدأ بتحريم كل رقى غير رقى الاسرى فى الحروب ثم  
حسن إطلاقهم وسماهم مناعفوا يشكر فاعله عليه : « فاما منا بعد وإمافداء ،  
ثم أجاز للاسير أن يشتري نفسه ، وأوجب حرية فى حالات كثيرة  
يرجع معظمها إلى إرادته هو ، إذا استطاع .

والحق الذي لا مرأه فيه أن صنيع الاسلام هذا كان أجمل صنيع  
 لقيه الأرقاء من دين أو شريعة ، وأنه إذا كان هناك تمهيد لإلغاء الرق  
 بته فذلك هو تمهيد الاسلام دون غيره ، وهو أقصى ما كان مستطاعا  
 في نظام العالم القديم : نظام كان عدد الأرقاء فيه يقارب عدد الأحرار  
 كما جاء في بعض الإحصاءات المروية عن الحضارتين الرومانية واليونانية  
 وقد نظر في مسألة الرق عقل من أكبر العقول التي نبغت في أمة  
 اليونان بل في الأمم كافة - ونعني به أرسطو - فأقره وأوجبه لأنه  
 جعله سنة من سنن الفطرة وقيدا لا فككا منه لطائفة من الناس خلقت  
 عاجزة عن ولاية أمرها فلا غنى لها عن سيد ولا موئل لها من وال .

### معاملة محمد لعبيده

ولو وقف النبي عند هذا الحد في معاملة الأرقاء لأحسن وأجمل ،  
 وامتنان بأمر دينه على كل محسن إلى الأرقاء في زمانه ، إلا أننا نقرر  
 الواقع ولا نتعداه قيد شعرة حين نقول إن كثيراً من الأبناء لا يتمنون  
 عند آبائهم خيراً من المعاملة التي ظفر بها خدم محمد وعبيده ، ومن من الآباء  
 يحسن إلى أبنائه خيراً من إحسان محمد لزيد بن حارثة ولابنه أسامة ؟  
 فقد أعتق زيدا ورآه أهلاً للزواج بعقيلة من أقرب قريباته إليه  
 وأولاهن بمحبته وتوقيره ، وهي التي رآها بعد ذلك أهلاً لزواجه بها  
 وحظوتها لديه ، فلم يعطه الحرية وكفى ، ولم يعطه المساواة في العيش  
 وكفى ، بل رفعه إلى المنزلة الاجتماعية التي يرتفع إليها السادة ، ولا يشبهها  
 شيء كما يشبهها شرف المصاهرة .

ثم حفظ هذا البر الابن بوى لابنه أسامة فولاه جيش الشام وهو دون



العشرين، وفي الجيش طائفة من أكابر الصحابة. فلو كان النبي ولد في سنة لما تكفل به أحسن من هذه الكفالة، ولا ميزة أشرف من هذا التمييز. نعم لم نعد الواقع ولا تجوزنا في الوصف حين قلنا إن الابن لا يتمنى خيراً من معاملة محمد لعبد. فقد عرف زيد وملا أن محمداً خير من أب وخير من أسرة كاملة يرجع إليها وترجع إليه. فبقى معه ولم يذهب مع أبيه، ولم يبق معه إيثاراً لبركة النبوة، فان محمداً لم يكن قد أرسل بالدعوة يوم اختار زيد وآثره على جميع آله. وإنما بقي معه لآفته الإنسان الذي يعرف حتى العبد الرقيق أن أسرة الإنسانية عنده أوثق من أسرة الابوة عند آخرين.

إن حب الوالد لولده ورائة ألوف الألوف من الأجيال... بل ورائة الحياة في جميع الأحياء. فإذا بلغ البر بالضعفاء مبلغ الحب الأبوي من القوة فقد بلغ الذروة العليا التي لا مقدس فوقها لراق. لقد خيرت شريعة الاسلام المحسنين بين المن وإعتاق الأسرى، وبين الفداء بالمال أو المبادلة. فأيهما اختار المالك فهو إحسان.

أما محمد فقد اختار المن وزاد عليه، فأعتق كل أسير صار إلى حوزته وزاد على العتق تلك الرحمة الأبوية التي شملت كل منتم إليه، ولم يستبح في غضبه ما يستبيحه المعلم والوالد من ضرب وتعزير. وربما كانت كلماته للخادم المخالف أقرب إلى الملاطفة منها إلى العقاب. ومن ذلك قصة الوصيصة التي أرسلها فأبطأت في الطريق، فما زاد على أن قال لها حين عادت: «دولوا خوف القصاص لآوجعتك بهذا السواك».

ضرب سواك لابن عزيز ليس بالشئ الكثير. ولكن محمداً يخشى القصاص إذا استباحه في معاملة وصيفة تهمل أمره، وهو الذي لا يهمل له أمر عند سادة الشرفاء.

وروى أنس أن النبي أرسله في حاجة فانحرف إلى صبيان يلعبون في السوق ، وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبض ثيابه من ورائي ، فنظرت إليه صلى الله عليه وسلم وهو يضحك ، فقال : يا أنيس ! اذهب حيث أمرتك !

كلمة أمر لا يقولها لخدمته إلا وقد ناداه مدلا وقابله ضاحكا كأنه يعتب على قرين : وقد يلام القرين بأشد من هذا الملام .

وكانت رحمته بعبيد غيره كرحمته بعبيده ؛ فكان يحاملهم ويجبر كسرهم ويقبل منهم الهدية ويكافئه عليها ، ويلبي دعوتهم إذا دعوه إلى طعام ، ويوصي بهم قائلا : « هم إخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم ، فان كلفتموهم فأعينوهم » ، و « اتقوا الله في الضعيفين النساء والرقيق » .

### البر بالخدمة

وربما كان البر بالخدمة في هذا المقام أكرم وأنقى للهوان من البر بالخدم .. فالبر بالخدام عطف عليه . أما البر بالخدمة فارتراف بالخدام إلى مقام السادة حيث لا يأنف السادة من خدمة أنفسهم بأيديهم ، وذلك هو البر بالخدمة كما عنيناه ، وذلك هو دأب النبي الذي جرى عليه في بيته وبين أهله وخدمه .

فقد كان يحلب شاته ويخفف نعله ويخدم نفسه ويعلف ناضحه أي البعير الذي يستقى عليه الماء . فإذا رأى الخدم لهم عملا في البيت يماثل عمل سيدهم ومالك أمرهم ، فتلك هي المساواة التي تسمح ضمير الخدمة وتجبر كسرهما ، ولا تقتصر على العطف والرحمة .

ولم يقبل عليه السلام خدمة من خادم يأثم الأحرار أن يقضوها  
له شاكرين . فما كان في رجالات المسلمين كابر ابن كابر إلا كان يتمنى  
أن يؤدي لنبيه تلك الخدمة التي تطوعت بها نفوس مواليه وأتباعه .  
وهذا ضرب من ضروب البر بالخدمة والتسوية فيها بين مقام الخادم  
ومقام المريد . فكان عمل الخادم عنده عمل التلميذ الذي يجلس إلى قدمي  
أستاذه جبا لا خوعا . وتوقيراً لا مذلة ، وأدباً يفرضه على نفسه وليس  
بضريبة مكتوبة يفرضها عليه العرف والتأديب .

وعلى هذا كان النبي عليه السلام يكره أن تقبل يده مخافة أن تجرى  
العادة بهذا بين الناس فتحمل بينهم على محل الذلة والخضوع . قال أبو  
هريرة رضي الله عنه ، دخلت السوق مع النبي صلى الله عليه وسلم فاشتري  
سراويل ، وقال للوازن : زن وأرجح . فوثب الوزان إلى يد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقبلها ، فجذب يده وقال : هذا تفعله الأعاجم  
يملوكها ، ولست بملك ، إنما أنا رجل منكم . ثم أخذ السراويل فذهبت  
لأحمله فقال : صاحب الشيء أحق بشيئه أن يحمله .

ولقد يصح أن يقال إن حصة النبي من خدمة نفسه كانت أعظم من  
حصة خدمه . وأن تعويلهم عليه كان أكبر من تعويله عليهم وأنه جعل  
الخدمة على سنته ضرباً من توزيع الأعمال ، أو ضرباً من تعاون أبناء  
البيت الواحد فيما يستطيعه كل منهم من تدبيره وقضاء شئونه .

« إنما أنا عبد آكل كأي كل العبد ، وأجلس كما يجلس العبد » .  
هذه كلمة السيد بامامته ، السيد بنسبه ، السيد بسلطانه ، السيد بالثقات  
القلوب حوله ، السيد بسيادته على سره وعلايته ورأيه وهواه . ولو  
عنت هذه السيادة لبطل الاستعباد وأصبح تفاوت الدرجات كثافات  
الاعمار شيئاً لا غضاظة فيه على صغير ولا خنزوانة فيه لكبير . إنما  
هو تقسيم أعمال وتعاون بين إخوان . وإن لم يكن تعاوناً بين أمثال .

# العابدة

## الطبائع الأربع

طبيعة العبادة وطبيعة التفكير ، وطبيعة التعبير الجميل ؛ وطبيعة العمل والحركة ...

هذه طبائع أربع تتفرق في الناس وقلبا تجتمع في إنسان واحد على قوة واحدة . فإذا اجتمعت معاً فواحدة منهن تغلب سائرهن لا محالة ، وتلحق الأخريات بها في القوة والدرجة على شيء من التفاوت .

طبيعة العبادة تدعونا إلى الاتصال بأسرار الكون للمعاطفة والتآلف بيننا وبينها : تدعونا إلى الحلول من الكون في أسرة كبيرة .

وطبيعة التفكير تدعونا إلى الاتصال بأسرار الكون للفهم والكشف والاستقصاء : تدعونا إلى الحلول من الكون في معمل كبير .

وطبيعة التعبير الجميل تشب النار المقدسة في سرائرنا ، فتصهر معادن الجمال من هذه الدنيا وتفرغها في قوالب حسناء من صنع قرائحنا وألسنتنا ، أو صنع قرائحنا وأيدينا ، أو صنع قرائحنا وأوصالنا ، تدعونا إلى الحلول من الكون في متحف كبير .

وطبيعة العمل والحركة تعلمنا كيف تتأثر بدوافع الكون وكيف تؤثر فيها ، وتجذبنا إليها فستمد منها القدرة التي تجذبها إلينا : تدعونا إلى الحلول من الكون في ميدان صراع ومضمار سباق .

وقلبا تشعر بالكون بيتاً لأسرة ، ومعملاً لباحث ، ومتحف فن ، ومضمار سباق في وقت واحد . إنما هي حالة من هذه الحالات يجب

سائر الحالات ، وقد تلحقها بها إلحاق التابع بالمتبوع والمساعد  
بالعامل الاصيل .

محمد بن عبد الله كانت فيه هذه الطبايع جميعاً على نحو ظاهر في كل  
طبيعة : كان عابداً ومفكراً وقائلاً بليغاً وعاملاً بغير الدنيا بعمله . ولكنه  
عليه السلام كان عابداً قبل كل شيء ، ومن أجل العبادة قبل كل شيء كان  
تفكيره وقوله وعمله ، وكل سجية فيه .

تهيأ للعبادة بميراثه ونشأته وتكوينه فولد في بيت السدانة والتقوى ،  
وتقدمه آباء يؤمنون ويوفون بآيمانهم ، ويتقنون ويخلصون فيما اعتقدوه .  
ونشأ يتيماً من طفولته فانطوى على نفسه وتعود التأمل والجد والعزوف  
عن عبث الصغار ، والنظر إلى ما حوله بعين الناقد المترف عن الدنيا ،  
الجانح إلى الطهر واستقامة الضمير .

وتكون في بطنه عابداً من صباه .

قيل إنه في الثانية أو الثالثة من عمره قد أدركته حالة مختلف شراح  
التاريخ في تفسيرها ، ورووها من سمعوا بها على روايات مختلفات  
لا ندرى ما هو الواقع الصحيح منها ، وتتمجل بعض المؤرخين الاوربيين  
فيحسبها ضرباً من الصرع على غير سند على أو تاريخي محقق يستند إليه .

كل ما يمكن أن نجزم به من هذه الحالة أو من غيرها أن محمداً قد  
تكون ليتلقى الوحي الإلهي ، وأن لهذا التكوين استعداداً لا بد أن يلحظ  
من أوائل صباه ، لأن البنية الحية لن تنهأ له في أيام ولا في شهر ولا  
في سنوات ، ولن تستطيع إلا إذا تمت أهبها له والمولود في صلب أبيه ،  
ولا نقول في المهد أو في الرضاع .

فن الاقوال المتواترة أنه كان عليه السلام إذا نزل عليه الوحي

تُكسر رأسه ، وكرب لذلك وتريد وجهه ، وأخذته البرحاء حتى أنه  
ليستحدر منه مثل الجمان في اليوم الشاق ، وسمع عند وجهه كدوى النحل ،  
وقد يصدح فيغلف رأسه بالخناء . وقد شاب فقال : « شيتنى هود وأخواتها .  
وعدد حين سئل عن أخواتها سوراً أخرى من القرآن الكريم .

وليس هذا من خليفة كل بنية إنسانية : إنما هو خليفة البنية التي  
تلقى وحياً وتوسع سرراً وتهز لبناً عظيم .

### ● صفة العابد

وكانت أوصافه في غير حالة الوحي توافق الاستعداد الذي يرشحه  
لتلقي الوحي والنبوة . فكان حساً كله وحياة كله . يراه من ينظر إليه  
غيرى فؤاداً يقطأ يتنبه لكل خالجه . نفسه ، وكل نبأ خفية . يسرع في  
مشيته ويلتفت فيلتفت بكل جسمه ؛ ويشير فيشير بكل كفه ؛ ويفكر  
فلا يزال يطرق إلى الأرض أو يرفع بصره إلى السماء . ويدعو فيرفع  
يديه حتى يرى بياض إبطيه ، ويغضب فتحمر عيناه ووجنتاه ، ويمتلئ  
عرق جبينه وينام وقلبه يقط لا ينام : حس مرهف يدنى إليه ما وراء  
الحجاب ، ويوقظ سريره لا تخفى البواطن ، ويجعله أبدأ في حالة قريية  
من حالة الوحي حينما هبط الوحي عليه .

هذه صفة عابد يفكر ويعبر ويعمل ، وليست بصفة عابد ينقطع  
العبادة أو ينقطع للتفكير ، أو يعمل كما يعمل بعض النساك الذين هزلت  
بنيتهم الجسدية فلم يبق لهم إلا عكوف الصومعة أو رحلة الزهادة .

كانت عبادة محمد خلواً بالنفس إلى حين ، أو عجباً من بدائع الكون  
التي ألفها الناس لا أنهم لم يوهب لهم في أبصارهم وبصائرهم تلك النظرة  
الجديدة التي ترى كل شيء كأنه في خلق جديد .

ما أعظم دهشة الناظر أن يرى الشمس قد خلقت اليوم أمام عينيه .  
دهشة لا تعدلها دهشة .

وهي هي دهشة العين التي أثبت أن تكلم من الالفه لانها أبدأ في  
نظر جديد ، أو في نظر إلى كل منظور كأنه مخلوق جديد .

وهكذا كانت عبادة محمد عليه السلام : عجب من بدائع الكون في  
كل نظرة كأنه يراها لأول مرة ، وتفكير في الخلق ينتهي إلى الايمان  
لأنه يبدأ بالعجب ، ولا يزال أبداً بين العجب والايمان .

وإن محمداً باعث الايمان إلى القلوب . لقد كان يجدد إيمانه كما يجدد  
عجبه كل يوم . وكان يدعو الله فيقول : يا مقلب القلوب ثبت قلبي على  
دينك .. وقيل له في ذلك فقال : إنه ليس آدمي إلا وقلبه بين أصبعين  
من أصابع الله . فمن شاء أقام ومن شاء أزاغ ،

حركة متجددة في الحس وفي الفكر وفي الضمير .

فلا انقطاع عن الحس للعبادة كل الانقطاع .

ولا انقطاع عن الحس للتفكير كل الانقطاع .

ولما هو تفكير من ينتظره العمل ، وليس بتفكير من ترك العمل .

ليوغل في الفروض ومذاهب الاحتمال والتشكيك : تلك أيامه لربه ،  
وثلاثها لآله ، وثلاثها لنفسه . وما كان في فراغه لنفسه ولا لآله شيء .

يخرجه من معنى عبادة الله والاتصال بالله ، على نحو من التعميم .

بهرة الجمال من صباه : جمال الشمس والقمر والنهار والليل والروض .

والصحراء ، وجمال الوجوه التي يلمع عليها الحسن فيطلب عندها الخير .

إنما هو الخير على كل حال ما قد طلب من الجمال . وإنما جمال الله هو

الذي قد كان يدعو له ، كما نظر إلى خلق جميل .

فكر في الخلق فأمن بالخالق واستقر هنالك لا يتقدم ولا يتأخر .  
فقال : « إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول : من خلق السماء ؟ فيقول : الله .  
فيقول من خلق الأرض ؟ فيقول : الله . فيقول : من خلق الله ؟ فإذا  
وجد ذلك أحدكم فليقل : آمنت بالله ورسوله . »

تلك هي نهاية التفكير التي ينتهي إليها عقل مستقيم خلق لعبادة  
عامل ، وتعليم الناس عبادة وعملا ، ولم يخلق ليوغل في الفروض ويتقلب  
بين الشكوك .

ولما لنسأل مع هذا : إلى أين انتهى المفكرون الذين أوغلوا في  
شكوكهم وتطوخوا بها إلى قصوى ما تفرضه الفروض ؟  
إلى أين انتهى « كانت » Kant أمام المفكرين في هذا الباب بين  
فلاسفة العصر الحديث ، إن لم نقل الحديث والقديم ؟ .

انتهى إلى أن النفس نفسان والوجود وجودان : نفس حسية  
ونفس حقيقية . وجود محسوس ووجود حق هو ذات الوجود .  
النفس الحقيقية تدرك الوجود الحقيقي عندما ترجع إلى قرارها ،  
ثم لا تتخطى بأدراكها عالم الباطن إلى عالم المحسوسات التي يتناولها  
التعبير وتصدير الكلام .

أليس معنى هذا أن إيمان النفس الباطنة أمر لا يتعلق بالبرهان ؟  
وأن المرجع غاية المرجع إنما هو الإيمان ولا شيء غير الإيمان ؟  
بل حتى البرهان الأكبر على وجود الله نعود إليه لنسأله ونسمع  
منه فإذا يقول ؟ .

يقول لنا إن العدم معدوم فالوجود إذن موجود ، وإنك إذا آمنت  
بالوجود فلا مناص لك من الإيمان به في صفته المثل ، لأنك تحتاج



إلى مقتض لقرض النقص ولا تحتاج إلى مقتض لقرض الكمال في وجود  
لا يتطرق إليه العدم .

وما الفارق بين الايمان بالله والايمان بالوجود في صفته المثلّي ؟  
هنا ينتهي الايمان في الفروض والشكوك .

وهنا انتهى الايمان ، بغير ايمان في فروض ولا شكوك . . .

لا تتلاقى النهايتان ؟ أو لا تفضل الفروض والشكوك حيث أفضل  
ثم لا يخطو لها قدما وراء خطو الايمان ،

لهذه السنة التي استنها النبي عليه السلام في عبادته الروحية كثرت  
وصاياه بادمان التفكير في خلق الله واجتناب التفكير في ذات الله .  
فقال في حديث : « تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله » ، وقال في  
هذا المعنى : « تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا » ، وقال  
في حديث قديمي : « كنت كنزاً مخفياً فأجبت أن أعرف ، خلقت الخلق  
فعرفت ، أو كما جاء في رواية : « خلقت الخلق فبي عرفوني » .

## طريق الوصول

وخلاصة هذه الأحاديث وما في معناها أن التفكير في حقائق  
الوجود هو طريق الوصول إلى الله ولا طريق غيره الحواس . ولا للعقل  
ولا للبدنية : إيمان بالوجود الأبدى في صفته المثلّي ، وتفكير في حقائق  
الوجود كما نراها ونحسها ونعقلها ، وذلك قصارى ما عند العقيدة ،  
وقصارى ما عند الفلسفة ، وقصارى ما عند العلم إذ يقف العلم عند حده ،  
وهذا هو العلم الذي فرضه الاسلام على كل مسلم ومسلمة ، وقال النبي  
في رواية ابن عباس : « إنه أفضل من الصلاة والصيام والحج والجهاد  
في سبيل الله » ، لأنه سبيل الوصول إلى الله .

ومن الواجب أن نذكر بعد هذا جميعه أن محمداً نبى ، وأن النبى يعلم جميع الناس الايمان . وتلك سبيل جميع الناس فيما يفتح لهم من أبواب التفكير وأبواب الاعتقاد . فهم يضلون فى تيه الشكوك والمناقضات التى يتعمق فيها الفلاسفة والمنطقيون ، ولا يلقون إلى هداية أقوم وأسلم من هداية الايمان بالخالق والتفكير فى الخليفة . فاما هذه الهداية وإما الضلال الذى لا هداية وراءه . وليس لنبى أن يحجب طريق الهداية ويفتح طريق الضلال .

\* \* \*

وقد تكلمنا فى هذا الفصل عن روح العبادة أو عن فطرة العابد التى توحى إليه « عبادته الروحية » .

أما عبادة الشعائر الظاهرة فهى عبادة الاسلام كما فرضت على جميع المسلمين : يصلى النبى ويصوم ويحج ويؤدى الزكاة على الشريعة التى يتبعها كل مسلم ، وقد يطلب إلى نفسه فى هذه العبادات ما ليس يطلبه إلى غيره ، على سنة السباحة والتيسير التى أثرت عنه فى كل عمل من أعماله وكل سجية من سجاياه .

« فكان أخف الناس صلاة على الناس وأطول الناس صلاة لنفسه » ، وربما قام الليل أكثره أو أقله ولا يدين أحداً بالتهجد كما كان يتهجد ، أو بالصلاة والصيام كما كان يصلى ويصوم . بل قد نهى الناس أن يشتدوا فى العبادة فيصبحوا كالمثبت « لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى » . لأن الناس جميعاً يتلقون الأمر بالعبادة كما يتلقون الأمر بفريضة واجبة ، فهم فى حاجة إلى الرفق والتيسير .

أما النفس المقطورة على العبادة فالصلاة عندها مناجاة حب وفرحة لقاء ، ومطابقة لبيل الضمير وميل الجوارح على السواء .

وكان محمد ، إذا حزبه أمر صلى . .

كذلك إذا حزبه الأمر نفسا رجعت إلى من تحب تحف وقرها وانفرج كربها ، وأنست بعد وحشة وامتدت بعد حيرة .

ومنى وجدت النفس « فرحة اللقاء ، في الصلاة فلا إجهاد فيها لجسد ولا تضيق فيها لوقت ، بل فيها الترويح عن الجهد والتنفيس عن الضيق ، ولا سبأ إذا كانت النفس من سعة الاتفاق بحيث تحي ما تحي من ليلا ونهارها في الصلاة والعبادة ثم تؤدي عملها وتفكر تفكيرها ، ولا يحسب أحد يعرفها أنها تنقطع بالصلاة والعبادة عن حق من حقوق حياتها ، أو عن حق من حقوق بنى الإنسان .

# الرجل

## المختار

عاش في العصور الماضية كثير من العظماء الذين تواترت الانباء بأوصافهم السامية وأوصافهم المرسومة في الصور والتماثيل . غير أننا لا نعرف أحداً من هؤلاء العظماء تمت صورته السامية أو المنقولة كما تمت صورة محمد عليه السلام من رواية أصحابه ومعاصريه ، فنحن نعرفه بالوصف خيراً من معرفتنا لبعض المخلدين بصورهم وتماثيلهم التي نقلت عنهم نقل الحكاية والمطابقة ، لأن هذه الصور والتماثيل قد تحكى للناظرين ملامح أصحابها ومعارفهم الظاهرة ، وقد تحكى للفرسين شيئاً من طبائعهم التي تتم عليها سيامهم ، إلا أنها لا تحفظهم لنا كما حفظت الروايات المتواترة أوصاف النبي في كل حالة من حالاته وكل لحظة من لحاته : في سيماء وفي هندامه ، وفي شرايه وطعامه ؛ وصلاته وصيامه ، وحله ومقامه وسكوته وكلامه ، لأن الذين وصفوه أحبوه وأحبوا أن يقتبوا به فتخرجوا في وصفه كما يخرج المرء في الاقتداء بصفات النجاة والاختد بأسباب السلامة ، فكانت أمانة الوصف هنا مزيجاً من العطف والتدين ، وضرباً من اتباع السنن وقضاء القروض ، لم يختلف الوصف مرة إلا كما تختلف نظرة الناظر إلى وجه واحد بين ساعة وأخرى . فيقول غير ما قال آتفا ثم لا يبدو التناقض ولا قصد التحريف بين القولين .

وخلاصة المحفوظ من الروايات المتواترة أن النبي عليه السلام كان

مثلاً نادراً لجمال الرجولة العربية: كان كشأنه في جميع شمائله مستوفياً للصفة من جميع نواحيها. فرب رجل وسيم غير محبوب، ورب رجل وسيم محبوب غير مهيب، ورب رجل وسيم يحبه الناس ويهابونه وهو لا يحب الناس ولا يعطف عليهم ولا يبادلهم الولاء والوفاء. أما محمد عليه السلام فقد استوفى شمائل الوسامة والمحبة والمهابة والعطف على الناس. فكان على ما يختاره واصفوه ومحبهه، وكان نعم المسمى بالمتنار.

إذا نظر إليه الناظر رأى رجلاً أزهر اللون، عظيم الهامة، مفاض الجبين، سبط الشعر، أزج الحاجبين بينهما عرق يدره الغضب. أدمع العينين في كحل، أقنى الأنف يحسبه من لم يتأمله أشم العرنين، أسيل الخد، ضليح الفم، غزير الحية، جميل الجيد، عريض الصدر، واسع ما بين المنكبين، ضخم الكراديس، طويل الزندين؛ رحب الراحة، شثن الكفين والقدمين، لا بالمشذب ولا بالقصير، مربوعاً أو أطول من المربع، معتدل الخلق متاسكاً لا بالبدن ولا بالنحيل.

وإذا أقبل يتحرك نظر إليه الناظر فرأى رجلاً يصفه الأقدمون بأنه «حى القلب» ويصفه المحدثون «بالحركة الحيوية»

يمشي فكاً كما ينحدر من جبل وينشط من صلب، ويرفع قدمه غير فحها ثقلاً كما أنما ينشط بحملة جسمه، ويلتفت فيلتفت كله، ويشير فيشير بكفه كلها، ويتحدث فيقارب يده اليمنى من اليسرى ويضرب بابهام اليمنى راحة اليسرى، ويفتح الكلام بأشداقه ويختمه بأشداقه، وربما حرك رأسه وعرض شفته في أثناء كلامه. وهو على هذه الحركة الحية جم الحياء: أشد حياء من العذراء، نضاح الحياء إذا كره شيئاً عرف ذلك في وجهه، وإذا رضى تطلعت أساريره وتبين رضاه.

واقترن النشاط والحياة بالقوة والمضاء في هذه البنية الجميلة ... فكان عليه السلام يصرع الرجل القوى . ويركب الفرس عارياً فيروضه على السير ، ويداعب من يحب بالمسابقة في العدو . قالت عائشة رضي الله عنها : « خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وأنا جارية لم أحمل اللحم . فقال صلى الله عليه وسلم للناس : تقدموا ! فتقدموا . ثم قال : تعالى حتى أسابقك فسبقته فسبقته ، فسكت .

وحتى إذا حلت اللحم وكنا في سفرة أخرى قال صلى الله عليه وسلم للناس : تقدموا ! فتقدموا . ثم قال تعالى أسابقك فسبقته فسبقني فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك ويقول : هذه بتلك !»

وهذا بعد أن قارب الستين . إنها لمسابقة تتم على فتوة الروح فوق ما تمت عليه فتوة من الأوصال

وتجلت هذه الأريحية في علاقته بكل إنسان من خاصة أهله أو من عامة محبيه . فرقت خاشية جده حتى عطفت على كل أسي ، ورحمت كل ضعف ، وامتزجت بكل شعور .

قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « دخل النبي عليه السلام على أمي فوجد أخي أبا عمير حزيناً . فقال يا أم سليم ! ما بال أبي عمير حزيناً ؟ فقالت يا رسول الله : مات نغيره . تعني طيراً كان يلعب به . فقال صلى الله عليه وسلم : أبا عمير ! ما فعل النغير ؟ وكان كلما رآه قال له ذلك . وهذه قصة صغيرة تفيض بالعطف والمروءة من حينما نظرت إليها فالسيد يزور خادمه في بيته . ويسأل أمه عن حزن أخيه . ويواسيه في موت طائر ، ولا يزال يرحم ذكره كلما رآه . ومثل هذا عطفه على الضعف البشري في رجل مثل عبد الله الحنار ،

الذي لقب بهذا القاب لما اشتهر به من السكر والدعابة ، فكان النبي عليه الصلاة والسلام يحده في الخمر ولا يتألك أن يضحك منه .

### قبوله للدعابة

وكان نعيمان بن عمرو أشهر الأنصار بالدعابة ، لا يقبل منها أحداً ولا يراه النبي فيما لك أن يتسم . وربما قصد النبي ببعض هذه الدعابات لطمعه في حله وعله بموقع الفكاهة من نفسه : جاء أعرابي إلى رسول الله فدخل المسجد وأناخ راحلته بفنائه فقال بعض الصحابة لنعيمان : « لو نحرتها فأكلناها ؟ » فإنا قد فرمنا إلى اللحم ، ويغرم النبي صلى الله عليه وسلم حقها ، فنحرمها نعيمان . وخرج الأعرابي فرأى راحلته فصاح : « واعقره يا محمد ! » ، فخرج النبي يسأل : « من فعل هذا ؟ » ، قالوا : « نعيمان » ، ... فاتبه النبي حتى وجده بدار ضباغة بنت الزبير بن عبد المطلب قد اختفى في خندق وجعل عليه الجريد . فأشار إليه رجل ورفع صوته : « ما رأيته يا رسول الله » ، وهو يشير بأصبعه إلى حيث هو ، فأخرجه رسول الله وقد تعفر وجهه بالتراب فقال : « ما حملك على ما صنعت ؟ » ، قال : « الذين دلوك على يا رسول الله هم الذين أمروني ! » ، فجعل رسول الله يمسح عن وجهه التراب ويضحك . ثم غزم ثمن الراحلة ...

ونعيمان هذا هو الذي باع عاملاً لأبي بكر الصديق وهو يعلم أن النبأ واصل إلى النبي لا محالة .

\*\*\*

سافر أبو بكر إلى بصرى تاجراً ومعه نعيمان وسويط بن حرملة حامله على زاده . فجاءه نعيمان وطلب إليه طعاماً فأباه عليه حتى يأتي

أبو بكر . فأقسم نعيان ليفيظنه . وذهب إلى قوم فقال لهم : « تشترون مني عبداً لى ؟ » قالوا : « نعم ! » قال : « إنه عبد له كلام ، وهو قائل لكم : لست بعبد . أنا رجل حر ... إلى أشباه ذلك . فان كان إذا قال لكم هذا تركتموه فلا تشتروه ولا تقسدا على عبدى .. » قالوا : « لا . بل نشتره ولا ننظر فى قوله ، فاشتروه منه بعشر قلائص ، ثم أراهم إياه فوضعوا عمامته فى عنقه ولم يحفلوا بقوله ، وجعلوا كلها قال لهم : « أنا حر ! إنه يهزأ ولست أنا بعبد » سخروا منه وقالوا : بل عرفنا خبرك فدع عنك الحاجة . . . . فلما جاء أبو بكر سأل عنه فقص عليه نعيان قصته . وذهبوا جميعاً ليحرقوا بالقوم فيقتدوه ويبيدوه . ثم قدموا على رسول الله فضحك من فعله نعيان وجعل يذكرها حولا كاملا كلها رآه .

من سعة النفس أن ينهض الرجل بعظائم الأمور بل بأعظمها جداً ووقاراً وهو إقامة الأديان وإصلاح الأمم وتحويل مجرى التاريخ ثم يطيب نفساً للفكاهة ويطيب عطفاً على المتفكرين . ويشركهم فيما يشغلهم من طرائف الفراغ . فللجد صرامة تستغرق بعض النفوس فلا تنسج لهذا الجانب اللطيف من جوانب الحياة ، ولكن النفوس لا تستغرق هذا الاستغراق إلا دلت على شئ من ضيق الحظيرة ونقص المزايا وإن نهضت بالعظيم من الأعمال .

فاستراحة محمد إلى الفكاهة هى مقياس تلك الآفاق النفسية الواسعة التى شملت كل ناحية من نواحي العاطفة الانسانية ، وهى المقياس الذى يبدى من العظمة ما يبدىه الجد فى أعظم الأعمال .

وكان محمد يتفكه ويمزح كما كان يستريح إلى الفكاهة والمزاح ،



وكان دأبه في ذلك كدأبه في جميع مزاياه : يعطى كل مزية حقها ولا يأخذ لها من حق غيرها ، أو يعطى الفكاكة حقها ولا ينقص بذلك من حق الصدق والمروءة . فعبد الله الخمار كان يجد من قلب النبي عطف القلب الكبير على نقيصة الضعف في الرجل الكبير ؛ ولكنه كان يجد من تأديب النبي جزاء الشارب الذي يخالف الدين ويخل تمامه بالشرعة . عطف يحمل بالنبي على أحسن ما يكون ، لأنه يحمل بالإنسان على أفضل ما يكون .

وإذا مزح محمد فأنما كان يعطى الرضى والبشاشة حقهما ولا يأخذ لها من حق الصدق والمروءة . فكان مزاحه آية من آيات النبوة لأنه كذلك آية من آيات الإنسانية ، ولم يكن بالنقيض الذي يستغرب من نبي كريم .

قال لعنته صفية : لا تدخل الجنة عجوزاً فبكث . فقال لها وهو يضحك : الله تعالى يقول : « إنا أنشأناهم إنشاءً فجعلناهم أبكاراً عرباً أتراباً » . . . ففهمت ما أراد وثابت إلى الرضى والرجاء .

وطلب إليه بعضهم أن يحمله على بعير . فوعده أن يحمله على ولد الناقة . فقال يا رسول الله ! ما أصنع بولد الناقة ؟ فقال : وهل تلد الإبل إلا النوق ؟

وكان عليه السلام يقول لحاضته السوداء أم أيمن وهي عجوز : غطى قناعك يا أم أيمن ،

وسمعتها في يوم حنين تنادى بلكنتها الأعجمية : « سبت الله أقدامكم » فلم تنسب الغزوة القائمة أن يصفى إليها ويداعبها بين نذر الحرب وصيل السيوف ، وأقبل عليها يقول : « اسكتي يا أم أيمن فانك عسراء اللسان »

فكانت هذه العناية في ذلك الموقف المروء كإنها تريد سيد الفصحاء  
على تلك الكنة البريئة .

## أريحية محمد

هذه الأريحية الفياضة هي الحلية الباطنة التي تمت بها حلية محمد في  
عيون الناس ، وهي جواب محمد لما كان له في قلوبهم من حب وإعظام ،  
أو هي الآصرة التي تجمع بين قلبه وتلك القلوب في نطق الأسرة  
الإنسانية : يحبونه ويحبهم ويشعرون به ويشعر بهم ، وليس قصارى  
الامر أنه وسيم وأنه محبوب وأنه مبيب .

سمت يقابل العيون بجمال .

وأريحية تقابل النفوس بجمال .

وقد سرت هذه الأريحية في صميم طويته فامتزجت طواعية وارتجالاً  
بجميع خصاله وجميع علاقاته بالناس ولا سيما الضعفاء والمكسورين .  
فكان أحرص إنسان على جمع القلوب وتطبيب الخواطر وتوخي المؤاساة  
واجتناب الإساءة ، يتفقد أصحابه كباراً وصغاراً ، ويسأل عنهم ويتحدث  
إلى ذوي الأقدار عامة الناس فلا يحسب صغيرهم أن أحداً أكرم عليه  
منه ، ويتحدث إليه من شاء فلا يقطع عليه حديثه وإن طال . وإذا  
انتهى إلى قوم جلس حيث ينتهي به المجلس ، ومن جالسه صابره حتى  
يكون هو المنصرف ، وما أخذ أحد بيده فأرسلها حتى يكون الآخذ هو  
الذي يرسلها .

ومن سفته التي اتبعها وأوصى باتباعها أن يحجب دعوة من دعاه  
ولا يرد دعوة عبد ولا خادم ولا أمة ولا فقير ، وفي ذلك يقول من

وصاياہ فی آداب الولائم والمحافل : « إذا اجتمع الداعیان فأجب  
أقربہما بابا ، فان أقربہما بابا أقربہما جواراً ، وإن سبق أحدهما فأجب  
الذی سبق »

يبدأ من لقيه بالسلام ويمر بالصبيان فيقرئهم سلامه . وربما خفف  
صلاته إذا جاءه أحد وهو يصلي ليسأله عن حاجته ويلقاه بالتحية .

يتقى الغضب جهده ومعالجه إذا أحس بهلاج من الروح فيقبل على  
الصلاة والتسبيح ، أو بعلاج من الجسد فيجلس إذا كان قائماً ويضطجع  
إذا كان جالساً ، ويأبى الحركة التي ينزع إليها وهو غضبان .

### آدابه الاجتماعية

وكان في آدابه الاجتماعية قدوة الرجل المہذب في كل زمان . فلم ير  
قط ماداً رجله بين أصحابه ، وتعود كلما زار أحداً ألا يقوم حتى يستأذنه ،  
ولم يكن ينفخ في طعام ولا شراب ولا يتنفس في إناء ، وإذا أخذه  
العطاس وضع يده أو ثوبه على فيه ، وربما نهض بالليل فيشوص فاه  
بالسواك . ولا يزال يستاك ويوصى بالاستياك بعد الطعام واليقظ  
من النوم ، وكان يتطيب ويتحرى النظافة ويقول لصحبه : « اغتسلوا  
يوم الجمعة ولو كأساً بدينار »

وقد تختلف العادات الاجتماعية بين جيل وجيل في شئون عرضية  
لا تتصل بلباب الذوق والشعور . فإيا كلون في جيل بأصابع اليد وبأكلون  
في الجيل الآخر بالشوكة والسكين ، ويخرج أناس بالثياب السود ويخرج  
غيرهم بالثياب البيض . وهي عرضيات يقاس بها عرف البيئة ولا يقاس  
بها تهذيب الطباع ، فلا ضير على الناس أن تختلف عاداتهم باختلاف

بيئاتهم من أمة لأمة ومن جيل لجيل . وإنما الضير فيما يتناول الطبع  
السليم والذوق الحسن وهما الخصلتان اللتان كان عليه السلام قدوة  
فيهما لكل رجل مهذب في كل أمة وفي كل زمان . فلم يكن يهفو في حق  
أحد ، ولم يكن أحديشكو من محضه ، فانصاف ، وذلك هو ملك التهذيب  
الكامل في أصدق معانيه .

صاحب هذا النسمت رسول .

وصاحب هذه الآداب رسول

وخلاصة سمته وآدابه أنها سماحة في الأنظار وسماحة في القلوب .  
فالسماحة هي الكلمة الواحدة التي تجمع هذه الخصال من أطرافها .  
والسماحة هي الصفة التي ترقى في محمد إلى ذروة الكمال .

ومن يكون الرسول إن كان لا بد من تعريف وجيز لعلامات  
الرسالة ؟ الرسول هو الذي له وازع من نفسه في الكبير والصغير مما  
يتعاطاه من معاملات الناس ، لأن عمل الرسول الأول أن يقيم للناس  
وازعا يأمرهم بالحسن وينهاهم عن القبيح ، ويقرر لهم حدودهم التي  
لا يتخطونها فيما بينهم ، ومن كان هذا عمله الأول فينبغي أن تكون  
صفته الأولى - بل صفته الكبرى - أن يستغنى عن الوازع وأن يغنى  
الناس عن محاسبته وطلب الحق منه . وهذه هي السليقة الشاملة التي سرت  
في خلاق محمد وامتزجت بجميع أعماله وأقواله فلم يحاسبه أحد قط كما  
حاسب نفسه في رعاية حق الصغير والكبير ، وصيانة الحرمات  
للعاجز والتقدير .

هذه علامة رسالة لا علامة أصدق منها ولا أجدر منها بالقبول ،  
لأنها علامة من داخل السريرة . وليست علامة من خارجها قد تلازم  
أو تفارق من تعروه .

وليس للنوع البشرى مقياس صحيح يقاس به محمد فيعطيه مرتبة  
دون مرتبة الحب والتبجيل . .

يعطيه هذه المرتبة من يدين بالاسلام ومن يدين بغير الاسلام ومن  
ليس له دين من أديان التنزيل .

فليس للنوع البشرى أصل من أصول الفضائل يرى إلى مقصد أسنى  
وأنبى من تقدس تلك المناقب التي كان محمد قدوة فيها للمتقين

## عزيمة الزهد والإيمان

وليس أولى بالحب والتبجيل من يطلب خير الناس ويزهد في نعمة  
العيش وهي بين يديه .

فقد ثبت أن محمدا لم يستمتع بدنياء ولم يشبع ثلاثة أيام تباعا حتى  
مضى لسبيله ، وقالت عائشة رضي الله عنها : « لقد كنت أبكي رحمة له لما  
أرى به وأمسح يدي على بطنه لما أرى به من الجوع وأقول : نفسى لك  
الفداء لو تبلغت من الدنيا بقوتك » فيقول : « يا عائشة! مالى وللدنيا ...  
إخواني من أولى العزم من الرسل صبروا على ما هو أشد من هذا ،

وقالت زوجته أم سلمة تصف ما وجدته في بيته ليلة عرسها . « فإذا  
جرة فيها شيء من شعير ، وإذا رحى وبرمة وقدر وكعب فأخذت ذلك  
الشعير فطحنته ثم عصده في البرمة ، وأخذت الكعب فأدمته ، فكان  
ذلك طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعام أهله ليلة عرسه . »

رأه عمر وقد أثر في جنبه حصير فقال له : « يا رسول الله ! قد أثر  
في جنبك رمل هذا الحصير وفارس والروم قد وسع عليهم وهم لا يعبدون  
الله ، فاستوى جالسا وقال : « أفنى شاك أنت يا ابن الخطاب ؟ أولئك  
قوم قد عجلت لهم طبيباتهم في الحياة الدنيا . »

ولقد مات ودرعه موهونة ، ولا ميراث لاهله بما ترك من عقار ، وهو قليل .

فأعسى أن يقول قائل في قدر هذا الرجل - آمن به أو لم يؤمن ؟  
أيقول إنه رسول وأنه كان يعلم أنه رسول فصعد بأمر ربه واحتمل  
ما احتمل في سبيل طاعته وفي سبيل إصلاح خلقه ؟  
تلك إذن من منزلة الأنبياء التي تستوجب له مقام أصفياء الله عند  
من يؤمن بالله ؟

أم يتكر النبوات ويقول إنه رجل أراد الخير وهو لا يعلم أنه  
رسول ولا أن الله مطالبه برسالاته إلى خلقه ، ولكنه تجرد لهاديتهم في  
غير مأرب يناله ولا نعمة ينعم بها لأنه لا يطبق لهم شرأ ، ولا يذخر  
في الدنيا ولا الآخرة من جزاء ؟

من قال هذا وغض من قدر رجل يحب الناس ذلك الحب ويفار  
على هدايتهم تلك الغيرة فهو إنسان ممسوخ الضمير .

\*\*\*

فحمد الرجل في المقام الأول بين الرجال : في المقام الأول بخلقته ،  
وفي المقام الأول بنيهته ، وفي المقام الأول بعمله ؛ وفي المقام الأول  
بالتقياس إلى المشبهين له في دعوته .

ونرى عن يقين أنه لم يحرم نفسه ذلك الحرمان إلا استزادة لأسباب  
الإيمان وشحذاً للعزيمة في سبيل ذلك الإيمان ، وإعذاراً إلى الله وإلى  
الناس فيما تجرد له من إصلاح .

لأن محمد لم يكن كارهاً لطيبات الدنيا ولا حاضاً لأحد على كراهتها

والاعراض عنها . فاذا قنع بما قنع فاتما فعل ذلك ليرفع بإيمانه عن  
ظنه هو لا عن ظنون غيره . . . كأنه يخشى إذا استوفى حظوظ النعيم  
الميسرة له أن يحسب تلك الحظوظ غرضاً من الاغراض التي نظر إليها  
حين نظر إلى هداية الناس .

• فليكن الايمان إذن هو كل غرض وكل عمل وكل جزاء . . . وتلك  
راحة ضميره ، ومن وراء راحة ضميره أن يظفر الناس بجمده كله في  
هدايتهم غير منقوص ولا مظلون .

• اذا هدى الناس واستمتع بالعيش خشى أن يحسب المتعة من آماله .  
واذا هدى الناس وكفى كانت الهداية هي جملة الآمال وغاية الآمال...  
فليتقص حظه من العيش ليكمل حظه وحظ أمته من إيمانه ، وليتم بذلك  
حسابه لنفسه وحسابه عند الله وحسابه بين الناس

وما حساب أولئك جميعاً ؟

حساب رجل هو وازع نفسه في السر والعلانية ، وهو أحق الناس  
أن يقيم وازعاً للناس .  
رجل لا كتله الرجال .

# محمد في التاريخ

## اتصال التاريخ بمحمد

أردنا بالفصول المتقدمة أن نصف محمداً في عبقريته أو محمداً في نفسه، أو محمداً في مناقبه التي يتفق على تعظيمها من يدين برسائله الدينية، ومن لا يدين له برسالة

ونريد بهذا الفصل - وهو خاتمة الكتاب - أن نذكر كلمة موجزة عن محمد في التاريخ، أو محمد في العالم وأحداثه الخالدة. وهو بحث يغنينا فيه الإيجاز، لأن العالم كله صفحات تفتشنا بمكان محمد فيه.

محمد في نفسه عظيم بالغ في العظمة، وفاقا لكل مقياس صحيح يقاس به العظيم عند بنى الإنسان في عصور الحضارة.

فما مكان هذه العظمة في التاريخ؟ ما مكانها في العالم وأحداثه الباقية على تعاقب العصور؟

مكانها في التاريخ أن التاريخ كله بعد محمد متصل به مرهون بعمله، وأن حادثا واحدا من أحداثه الباقية لم يكن ليقع في الدنيا كما وقع لولا ظهور محمد وظهور عمله.

فلا فتوح الشرق والغرب، ولا حركات أوربة في العصور الوسطى، ولا الحروب الصليبية، ولا نهضة العلوم بعد تلك الحروب، ولا كشف القارة الأمريكية، ولا مساجلة الصراع بين الأوربيين والآسيويين.



والأفريقيين ، ولا الثورة الفرنسية وما تلاها من ثورات ، ولا الحرب  
العظمى التي شهدناها قبل بضعة وعشرين سنة ، ولا الحرب الحاضرة التي  
نشهدها في هذه الأيام ، ولا حادثة قومية أو عالمية مما يتخلل ذلك جميعه  
كانت واقعة في الدنيا كما وقعت لولا ذلك اليتيم الذي ولد في شبه الجزيرة  
العربية بعد خمسمائة وإحدى وسبعين سنة من مولد المسيح .

كان التاريخ شيئاً فأصبح شيئاً آخر ، توسط بينهما وايد مستهل في  
مهده بتلك الصيحات التي سمعت في المهود عداد من هبط من الأرحام  
إلى هذه الغبراء .

ما أضعفها يومئذ صيحات في الهواء .

ما أقواها بعد ذلك أترأ في دوافع التاريخ .

ما أضعف المعجزة . وما أولانا أن نؤمن بها كلما مضت على ذلك  
المولود أجيال وأجيال ، وما أغنانا أن نبخ عنها قبل ذلك بسنين حينما  
بحث عنها المنجمون والعرافون .

على أننا نستعظم الأحداث العظمى في تاريخ بنى الإنسان بمقدار  
ما فيها من فتوح الروح ، لا بمقدار ما فيها من فتوح البلدان .

## فتوح إيمان

وجائز أن يقع في الدنيا طوفان أو زلزال فيتصل به من أحداث  
الزخوف والفتوح ما يبدل في التاريخ ، وينتعث دوافع الشعوب .

أما غير الجائز فهو أن تنفتح للإنسان آفاق جديدة من عالم الضمير  
بغير عظمة روحية يوحياها الإيمان ، وبغير رسالة باطنية تسبق هذه  
الظواهر التي تهول الأنظار .

ولقد فتح الاسلام ما فتح من بلدان لانه فتح في كل قلب من قلوب أتباعه عالماً مغلطاً تحيط به الظلمات ، فلم يزد الأرض بما استولى عليه من أقطارها فان الأرض لا تزيد بغلبة سيد على سيد أو بامتداد التخوم وراء التخوم ، ولكنه زاد الانسان أطيّب زيادة يدركها في هذه الحياة ، فارتفع به مرتبة فوق طباق الحيوان السام ، ودنا به مرتبة إلى الله .

يدين بهذه الحقيقة كل من يدين بحقيقة في عالم الضمير . فمن أنكرها فانما ينكر تقدم الانسان كثيراً أو قليلاً في هذه الطريق .

عقد عالم أوربي (١) مقارنة بين محمد وبوذا والمسيح فسأل : « أليس محمد نبياً على وجه من الوجوه ؟ » ثم أجاب قائلاً : « لانه على اليقين لصاحب فضيلتين من فضائل الانبياء : فقد عرف حقيقة عن الله لم يسرفها الناس من حوله ، وتمكنت من نفسه نزعة باطنية لا تقاوم لنشر تلك الحقيقة . ولانه لخليق في هذه الفضيلة أن يسامى أوفر الانبياء شجاعة وبطولة بين بني اسرائيل ؛ لانه جازف بحياته في سبيل الحق ، وصبر على الايذاء يوماً بعد يوم عدة سنين ، وقابل النقي والحرمان والضعفة ، وفقد مودة الاصحاب بغير مبالاة . فصابر على الجملة قصارى ما يصبر عليه لإنسان دون الموت الذي نجا منه بالمهجرة ، ودأب مع هذا جميعه على بث رسالته غير قادر على إسكاته وعد ولا وعيد ولا إغراء .... وربما اهتدى إلى التوحيد أناس آخرون بين عباد الاوثان ، إلا أن أحداً آخر غير محمد لم يقم في العالم مثل ما أقام من إيمان بالوحدانية .

(١) الدكتور ماركس دودز في كتابه محمد وبوذا والمسيح

Mohammed, Buddha and Christ, by Dr Marcus Dodds.

دائم ممكن ، وما أتيج له ذلك إلا لمضاء عزمه أن يحمل الآخرين على الإيمان . فإذا سأل سائل : ما الذى دفع بمحمد إلى إقناع غيره حيث رضى المرحدون بعبادة العزلة ؟ فلا مناصر لنا أن نسلم أنه هو العمق والقوة فى إيمانه بصدق ما دعا إليه .

هى أن فتوح محمد فتوح إيمان ، وأن قوة محمد قوة إيمان ، وأنه مامن سمة لعمله أوضح من هذه السمة ، ولا من تعليل لها أصدق من هذا التعليل لقد جاء الإغراء الذى أشار إليه العالم الأوربى وهو دواع مهدد فى سريه ؛ وجاءه وهو عزيز الشأن بين المؤمنين بدعوته ، فما حفل بالإغراء وهو بعيد من مقصده ولا حفل به وهو واصل إليه .

جاءه سيد قوم عتبة بن ربيعة وهو فى مبدأ أمره فقال له واعدأ ملاطفاً بعد أن أعيام تخوفه متوعدين : « يا ابن أخى ، إنك منا حيث قد علمت من خيارنا حسباً ونسباً ، وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم ، وسفقت أحلامهم وعبت ألفتهم ودينهم ، وكفرت من مصى من آبائهم ، فاسمع منى أعرض عليك أموراً تنظر فيها لعلك تقبل منا بعضها . فقال عليه السلام : قل يا أبا الوليد فقال : يا ابن أخى إن كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت تريد شرفاً سودناك علينا حتى لا نقطع أسراً دونك ، وإن كنت تريد ملكاً ملكناك علينا ، وإن كان الذى يأتىك رثياً من الجن لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه .

فما زاد عليه السلام على أن أجابه بآيات من القرآن الكريم ، ثم تركه يعود كما أتى .

ثم أدرك النبي غاية ماسعى إليه فلم يدخل له المال ولا المتاع في حساب ، ولم يكن النعيم المستطاع أفعّل في إغرائه من النعيم الموعود ، بل كان النعيم المستطاع فوق ما حلم به عتبة بن ربيعة ، وكان النبي أزهد فيه من زهده في النعيم الموعود . . . فلم يكن في سبيل الإيمان ؟ وأى نبي له من الإيمان شفاعة أكبر من هذه الشفاعة ورسالة أكبر من هذه الرسالة ؟ وأى إنسان يعرف تعظيم الأنبياء إن لم تظفر نبوة محمد عنده بالتعظيم ؟ التاريخ هو فصل التفرقة بين محمد وشائتيه : حكمه أنفذ من حكم الشائتين والأصدقاء ، وأنفذ من حكم المشركين والموحدين ، وأنفذ من حكم المتدينين والملحدين . . . لأنه حكم الله .

وقد حكم له أنه كان في نفسه قدوة المهذبين ، وكان في عمله أعظم الرجال أثراً في الدنيا ، وكان في عقيدته مؤمناً يبعث الإيمان ، وصاحب دين يبقى ما بقيت في الأرض أديان .

وسيطلع في الأفق هلال ويغيب هلال ، وسيذهب في الليل قر ويعود قر ، وتتعاقب هذه الشهور التي كأنها جعلت لتاريخ ما بين الصدور ، لأن الناس لا يؤرخون بهاموسم الزرع ولا مواعيد الأشغال ولا أدوار الدواوين والحكومات ، ولا ينتظرونها إلا هداية مع الظلام وسكينة مع الليل ، أشبه شيء بهداية العقيدة في غياهب الضمير .

## التاريخ الهجري

ستطلع الأقمار بعد الأقمار ، وتقبل السنة القمرية بعد السنة القمرية . وكأنها تقبل بمعلم من معالم السماء يومئذ إلى بقعة من الأرض هي غار

الهجرة . أو يومى إلى يوم لمحمد هو أجل أيام محمد ، لأنه أدل الأيام على رسالته ، وأخلصها لعقيدته ورجاء سريرته ، وهو يوم التقويم الذى اختاره المسلمون بالهام لا يعلوه تفكير ولا تعليم .

لم كان يوم الهجرة ابتداء التاريخ فى الاسلام ، ولم يكن يوم الدعوة ؟ ولم لم يكن يوم بدر أو يوم ولادة النبي أو يوم حجة الوداع يوم ابتداء التاريخ ؟

كل يوم من هذه الأيام كان فى ظاهر الرأى وعاجل النظر ، أولى بالتاريخ والتجديد من يوم الفرار بالنفس والعقيدة فى جنح الظلام . فالرجل الذى اختار يوم الهجرة بدءاً لتاريخ الاسلام ، قد كان أحكم وأعلم بالعقيدة والايمان ومواقف الخلود من كل مؤرخ وكل مفكر يرى غير ما رآه .

لأن العقائد إنما تقاس بالشدائد ولا تقاس بالفوز والغلب : كل إنسان يؤمن حين يتغلب الدين وتفوز الدعوة . أما النفس التى تعتقد حقاً ويتجلى فيها انتصار العقيدة حقاً فهى النفس التى تؤمن فى الشدة وتعتقد ومن حولها صنوف البلاء .

وليس يومٌ أحق بالتاريخ إذاً من اليوم الذى هجر فيه النبي بلده . إذ أخرجه الذين كفروا ثاى اثنين ، إذ هما فى الفسار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا . فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا ، والله عزيز حكيم .

ليقل من قال إن التوقيت بما قبل الهجرة وما بعدها كان توقيتاً معروفاً على عهد النبي عليه السلام .

وليقول من قال إن دخول المدينة هو المقصود بالتاريخ من الهجرة وهو يوم عظيم .

ليقل من قال هذا أو ذاك فإن تاريخ النصر في القرآن ظاهر ، إذ هو ثاني اثنين في الفار .

وإن ابن الخطاب لنيل ملهم القواد - سواء كان هو المقترح أو بحسب الاقتراح - حين نظر إلى غار ثور ، ولم ينظر في التاريخ إلى نصر المدينة ولا إلى نصر أحد ولا إلى نصر فارس ، ونظر إلى تلك الجنود التي لم تروها ، وقد نراها نحن الآن .

يوم الدعوة لم يكن يوم الاسلام الأول ، لأن الدعوة كلمة يستطيعها كل إنسان ويستطيع التكول عنها بعد قليل أو كثير .

ويوم ميلاد النبي لم يكن يوم الاسلام الأول ، لأن ميلاد محمد لم يكن معجزة الاسلام كما كان ميلاد عيسى معجزة المسيحية ، ولأن محمد أبشر مثلنا في مولده ولكنه سيد الرسل يوم دعا ويرم نجا بالدعوة إلى حيث تنجو وحيث تسود ، وحيث يكون امتحانها الأول في قلب صاحبها ، وقلب صاحبه الصديق ، وهما اثنان في غار .

كذلك تورخ العقائد والأديان : بالشدة تاريخها وليس بالغمائم والفتوح ، وإنما لشيء في القلوب فلنعرفها إذن حين لا تكون إلا في القلوب ، وحين يكون كل شيء ظاهراً كأنه يتكرها وينفي وجودها وهي يومئذ من الوجود في الصميم .

### يوم عقيدة ورجاء

إن يوم الفار ليوم له عبرة وعزاؤه في كل يوم ولا سيما أيام القلق والحيرة والانتظار .

إنه يوم عقيدة فهو يوم رجاء ويوم نظر إلى المستقبل الذي ينظر إليه من ليس له رضى فى حاضر عهده ، وحاضر العالم فى عهده لا يرضى أحدا من محبيه .

حيثما غلبت الحيرة والقلق فى العالم فهناك أمر واحد كن منه على أتم اليقين ، كن على يقين أن العالم يبحث عن عقيدة روحية .  
لأنه يضيق بالحاضر وينظر إلى المستقبل ، وكل مستقبل فلا محل له من جوائح الصدور إن لم يكن موضع رجاء ومرجع لإيمان ، وغاية سعى يستحق الكفاح .

وفى التاريخ الإنسانى كله لم تقم قط حركة عظيمة على الماضى الذى لا مستقبل بعده ، إنما تقوم الحركات العظمى جميعاً على الرجاء فى غد محبوب ، أو على شئ يمكن أن يتحقق فى حياة الإنسان ، وشئ يبقى أبدا موضع الرجاء البعيد .

لقد كان على فى مستقبل الدنيا وكان أبو بكر كهل يدبر عنها يوم أعانا محمداً فى يوم حراء .

ولكنهما كانا معاً على أبواب غد واحد ورجاء واحد ، يستوى فيه الفتى والكهل والشيخ الدالّف إلى قبره ، لأنه رجاء الايمان لارضاء العيان

## المستقبل للايمان

ماذا فتح الاسلام لاتبى بكر من عوالم الحياة ؟ هل رجع به إلى الماضى أو أقبل به على المستقبل ؟ هل مشى به فى حركة إلى أمام أو قفل به فى رجعة إلى وراء ؟ الحق أن الاسلام مثل المستقبل للشيوخوخة كما مثل المستقبل للشباب ، وانفصل من حالة لا تبقى ليتصل بحالة يرجى لها

البقاء ، وكان يفتح أمام أبي بكر - وليس أمام على وحده ، باب الحياة الصالحة في الدنيا وباب الحياة الخالدة في الآخرة . . . وهكذا كل عقيدة فاجية بعقيدة على أى معنى من معاني الاعتقاد إن كان خيرها كله شيئاً يناله الانسان في أيامه . . فلا متاص في العقيدة من خير وراء أيام الفناء ليدكر هذا جميعه من يتحفزون للنهوض ، ومن ينتفون الحركة ، ويقودون الخطوات المقبلة في عجلة أو أناة .

لن تتحرك أمة إلا إذا فتحت أمامها باب المستقبل ، ولن تلتفت إلى الماضي إلا إذا كان فيه التقاء بالمستقبل ، ولن تميزه الحياة إلا وهو مبعوث من جديد في صورة الخلق الجديد .

ليذكر هذا من يحارون في أمر العالم اليوم وهو غارق في دماثة ، ضائق بحاضره ، معرض عن ماضيه .

فيم يحار ؟

في طلب المستقبل . في طلب العقيدة ، في طلب المسوخ للوجود ، لأن الوجود وحده لا يكفي الإنسان إلا أن يكون على طبقة مع الحيوان فالإيمان للمستقبل :

وعسى أن يكون المستقبل للإيمان .

وعسى أن يستجد العالم عزاء باقياً من يوم الغار ومن صاحب يوم الغار ،



# الفهرس

صفحة	
٣	مقدمة
١٠	علامات مولد
١٩	عبقرية الداعي
٢٩	د محمد العسكرية
٦٤	د د السياسية
٧٢	د د الإدارية
٧٨	محمد البليغ
٩٠	د الصديق
١٠٠	د الرئيس
١٠٤	الزوج
١٣٦	الآب
١٤٧	السيد
١٥٤	العابد
١٦٢	الرجل
١٧٤	محمد في التاريخ





مطبعة دار النايف  
٨ شارع بيقرب الملاية مصر

تليفون ٢١٨٢٥

Bibliotheca Alexandrina



0355575

الثنى ١٠ قروش